目　录

现观庄严论释(上)

第一课

思考题

1．我们应以什么态度学习《现观庄严论》？

2．请解释本论全名“般若波罗蜜多窍诀论——现观庄严”的含义。

3．请依照哦巴活佛的方式尽量圆满解释礼赞句的意义。

4．佛陀宣说般若法门具备哪五种圆满？

5．介绍一下本论必要等四法的内容。

顶礼本师释迦牟尼佛！
顶礼文殊智慧勇识！
顶礼传承大恩上师！

无上甚深微妙法，百千万劫难遭遇，
我今见闻得受持，愿解如来真实义。

为度化一切众生，请大家发无上殊胜的菩提心！

今天开始讲弥勒五论之一的《现观庄严论》。无著菩萨在鸡足山苦行、祈祷十二年，终于依靠悲心现见弥勒菩萨，然后到兜率天听受了弥勒五论，将之带到人间弘扬。

大家一定要知道，现在所讲的这部论典有非常殊胜的功德。通过这次学习有些人应该能懂得般若空性的甚深意义，有些人不一定完全明白，但是只要以恭敬心和欢喜心来听受，也一定会种下非常坚固的舍利

种子。

我本人认为，在有生之年能够跟道友们共同学习此殊胜论典，是非常难能可贵的。虽然我讲者不怎么样，但是所讲的法的的确确非常甚深微妙，是可以让我们从生死轮回中获得解脱的甘露妙药。所以大家应当以最大的欢喜心和最精密的智慧来听受，因为佛法极其深奥，以散乱心绝不可能通达其密意。如果对法宝生起非常珍重的心态，那么从中获得的加持也不可思议；如果以轻蔑的心态来对待，那么再殊胜的法也不一定能带来利益。因此接受正法的心态极为重要。

学习《现观庄严论》的意义，在座各位要清楚。释迦牟尼佛当年为不同的所化众生宣讲了八万四千法门，其中有相当一部分是空性法。按照莲花生大士传记的讲法，释迦牟尼佛在灵鹫山为主的圣地宣讲般若法门的时间有十年之久，十年中所传的般若法门在藏文《大藏经》里面大概有二十一函，后来印度高僧大德所作的相关论著也有十六函左右。按照汉地《大藏经》来看，玄奘、鸠摩罗什等翻译的般若经典也相当多，去年我讲《般若摄颂》的时候给大家讲过数目。在末法时代，要想学完所有这些般若经典是非常困难的。因此就要依靠两种窍诀来获得般若空性的真正境界：一是圣者龙猛菩萨为宣讲般若空性的直接意义而造的中观六论（以《中观根本慧论》为代表），二是广大行派的弥勒菩萨为揭示般若隐义而造的《现观庄严论》。按照藏传佛教的传统，如果想要精通甚深般若，《中观根本慧论》和《现观庄严论》这两部论典是必须要学习的。

弥勒五论中的其他几部基本上没有涉及到空性方面，例如，《宝性论》主要讲第三转法轮的究竟意义，《辨中边论》和《辨法法性论》总说大乘法要和唯识宗的一些观点，《经庄严论》主要讲大乘菩萨利他菩提心方面的教言。所以说，弥勒五论中真正宣说般若空性意义的，唯一就是《现观庄严论》。那什么是“现观”呢？佛陀将万事万物抉择为空性，这就是一切万法的真相，而这样的真相唯有诸佛菩萨才能通达，这种能通达的智慧就叫现证、现观。

一般就闻思而言，前辈很多大德都认为龙猛菩萨的《中观根本慧论》比较好懂，因为它直接抉择一切万法的空性部分，而弥勒菩萨的《现观庄严论》就稍微有点难懂，因为它是讲解能抉择的智慧这一部分。我们不但要从万法空性的层面趋入般若，也要从能抉择的诸佛菩萨智慧的层面来了解般若。当然这两者在本体上是无二无别的，都是不可思议的法界体性；但从名言的侧面来讲还是有差别的，一者是直接抉择空性之义，一者则是以间接的方式而抉择。这就好比说，相对论是爱因斯坦所研究的对象，我们抉择相对论和抉择爱因斯坦的智慧，这两者在反体上是有差别的。因此，《现观庄严论》学起来其实比《中观根本慧论》还要稍微难一点。

此《现观庄严论》，分为论名、译礼、论义与末义四个方面。

甲一、论名：

梵语：阿毗三昧耶阿朗迦罗那摩般若波罗蜜多邬拔提沙

奢萨哆啰

藏语：希绕街帕日得谢木波满纳哥达木就问巴到哥波剑及下娃

汉语：般若波罗蜜多窍诀论——现观庄严

梵语和汉语相对照：阿毗三昧耶——现观（或证）；阿朗迦罗——庄严；那摩——所谓；般若——智慧；波罗蜜多——到彼岸；邬拔提沙——窍诀；奢萨哆啰——论。全名：现观庄严——般若波罗蜜多窍诀论（在次第上是有一点调换的）。

为什么先要用梵语来说论名呢？因为佛法来源于印度，在佛陀转法轮的时代梵语被称作天人的语言，并且贤劫千佛都是用梵语传法的。因此一方面，于论典前标举梵语，可以在后学者相续中种下善根，以此因缘于将来其他佛出世时能够再次聆听教言；另一方面，因为佛陀和前辈无数大德都是依靠梵语转法轮的，所以我们见到梵语便能忆念起佛法的来源，从而对他们生起感恩之心；再者，因为诸佛菩萨依靠梵语转法轮，故而梵语具有无比的加持力。

有些学者也从语言的角度把当今佛教分成两大系统：一是巴利语系佛教，也就是南传佛教；一是梵语系佛教，包括藏传佛教和汉传佛教，因为藏汉佛经都是从梵文翻译过来的。

现在很多世间人对梵文也特别重视，很多欧美国家都在大学里开设梵语课，比如哥廷根大学，北大前副校长季羡林先生就是在那里学梵语的，他年老时在一篇文章当中讲，他的一生是依靠哥廷根大学而改变的，六十多年一直研究梵语，以后这条路还要继续走

下去。我去哥廷根大学时也跟教授们作了交流，他们说以前梵语课开得非常成功，但现在早已不复当年的盛况了，看上去态度也比较悲观……不管怎么样，听说世界上还是有很多重视梵语的语言学家，他们并不是佛教徒，只是世间的研究人员。

我们作为佛教徒，应该了解梵语的功德。通过听闻论典前面的几句梵语，也可以自然而然生起很多善念，遣除闻思修行过程中的各种违缘。藏传佛教大德如麦彭仁波切、萨迦班智达等用藏语造论时，也经常在前面加一些梵语，也有这样的传统。

所谓“窍诀论”，是指用非常简单的语言打开甚深法门的论典。就般若而言，在抉择对境空性方面，以龙猛菩萨、月称论师、寂天菩萨的论典最为详尽；而在抉择能境现观智慧方面，弥勒菩萨的这部窍诀论典可算是唯一的金钥匙了。

对于“现观”一词的翻译，能海上师等大德也曾译为“现证”，《现证庄严论》。法尊法师是按照唐玄奘的译法，就是“现观”。藏文中两者差别不大，因为藏文的“现”有“智慧”之义；就汉语来说，可能翻为“现观”更为贴切。我们学习《现观庄严论》，实际上就是为了懂得诸佛菩萨、声闻缘觉的心灵世界是什么样的，他们的境界层次有何不同。大家显现上都是凡夫人，要想直接进入这些甚深境界有一定困难，那么就唯有借助论典文字和传承上师的窍诀来大概地了知。

为什么说“庄严”呢？庄严有几种含义，这里指的是开显庄严，即令事物表现得更加显明的一种方

法。比如一个人本来身体就很庄严，再加上穿着打扮相当得体，之后通过明镜映现出来，会显得格外美妙端严。同样的道理，依靠这部论典，使得般若空性的殊胜威力和诸佛菩萨的不可思议境界得以开显，令有缘者完全可以照见。

在传讲《现观庄严论》的同时，我也会讲一点比较简单的修心教言，因为大多数人可能不愿意深入难懂的论典。现在的人也比较懒惰，这与古人有天壤之别。前辈大德学五部大论时，白天不休息、晚上不睡觉，条件再苦也不怕，没有灯火就借着微弱的月光或者点上自己亲手做的藏香，一个字一个字地背书……现代人的条件要比古人好得多，但是懒惰心、贪心、嗔恨心却严重很多，所有感官都被电视、电影、手机、网络等眼花缭乱的事物占据着，不分白天黑夜地处于晕晕乎乎的状态中，要让他们对圣者的论典真正生起希求和好乐之心有一定的困难。

我自己感觉学一些深法还是有好处的。我刚开始学《大圆满前行》时，感觉很多教证都很难懂，后来由于在因明、现观上面花了不少时间，再看以前的书就很容易了。因此，我们很有必要通过学习般若法门来开发自己的智慧。有科学家藉由做心理测试发现，即使是公认学问最好的博士后，也有至少百分之七十的潜在智力没有开发出来。因为受到环境、教育以及自身懒惰等各种因素的影响，我们每个人都隐藏着不少智慧，大家不妨以某些强迫手段把它挤出来。所以，应当珍惜学习甚深法门的机会！

甲二、译礼：

敬礼一切佛菩萨！

这是遵照藏地非常著名的赤热巴坚国王的规定而作的译礼。

往昔藏地很多经论译出之后，人们都分不清楚三藏。为了能够准确辨别，赤热巴坚国王便规定翻译家们以后要在三藏前添加不同的译礼——凡属于经藏者，在前面加“顶礼诸佛菩萨”，因为佛经一般都是采取佛陀与诸弟子问答的形式来宣讲的；凡属于律藏者，在前面加“顶礼遍知佛陀”，因为戒律涉及非常甚深的因果，唯有遍知佛陀才能了知其间的取舍关系；凡属于论藏者，在前面加“顶礼文殊菩萨”，因为论藏宣说了蕴界处等细微缘起之理，唯有依靠文殊菩萨的智慧才能通达。

《现观庄严论》属于三藏当中的经藏，因此译者加在前面的译礼是“敬礼一切佛菩萨”，“佛菩萨”包括了断证功德圆满的释迦牟尼佛、药师佛等三世诸佛以及文殊菩萨、观音菩萨等大乘圣者。作译礼的必要，是为了使翻译远离违缘、善始善终，以及令后学者能在诸佛菩萨的加持下通达此论的究竟意义。

甲三（论义）分三：一、宣说入造论之分支；二、所造论体之自性；三、造论圆满之尾义。

乙一（宣说入造论之分支）分二：一、说所诠般若之殊胜性而礼赞；二、说能诠论之必要而立誓造论。

丙一、说所诠般若之殊胜性而礼赞：

这里并没有礼赞佛，也没有礼赞菩萨，更没有礼赞其他人，而是礼赞这部论典的所诠意义——般若空

性。

很多经典中都讲过，一切诸佛菩萨的来源就是般若波罗蜜多，乃至一切声闻缘觉、上师、大成就者，包括在座某些人相续中能产生一定的出世间境界，也是依靠般若空性。因此，弥勒菩萨在造这部论典时，唯一的顶礼对境就是现证的内容。而任何人只要相续中具有证悟般若空性的智慧，他就值得我们顶礼。

下面正式讲颂词：

求寂声闻由遍智，引导令趣最寂灭，
诸乐饶益众生者，道智令成世间利。
诸佛由具种相智，宣此种种众相法，
具为声闻菩萨佛，四圣众母我敬礼。

在藏文中，这里只有四句话，但译为汉文不容易表达，所以法尊法师翻译为八句，这样也是很好的。

此颂在藏传佛教辩论场合中经常用到，学习五部大论的可谓无人不知，无人不晓。可以说《现观庄严论》的全部内容都已经包含在这个颂词当中了，因此它非常重要，大家务必要通达其中的意义。

此意义如果广讲，可以参照藏传佛教各教派大德的不同注释，引用大量文字讲解，并且也能体现出格鲁派、萨迦派、宁玛派诸大论师的不同观点……但我觉得这些都不是很重要，最根本的是要通过颂词内容明白背后的甚深法义。

首先应说明释迦牟尼佛传讲般若法门的五种殊胜法（五圆满）。时间圆满，即《般若经》开头所示的“如是我闻，一时……”。具体来说，有传般若十年

等不同说法，但总的承许为在不定的时间中传授了如许多的般若经典；地点是印度灵鹫山为主的诸大乘圣地，这是处所圆满；听法的有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，也包括菩萨、声闻缘觉等共不共的无量无边眷属，这是眷属圆满；经中讲，佛陀说法前于狮子座上显现各种神通神变，这是本师圆满；佛陀以三智（基智、道智、遍智）等形式宣说了般若法门（整个南赡部洲留存了数量极其庞大的《般若经》，汉传和藏传佛教翻译出来的不能说很全），这是法圆满。

佛陀依如是五圆满而传讲般若法门之后，有相当多的眷属领悟了甚深空性之义，因为般若法门所抉择的就是这样的万法真相。于是，弥勒菩萨才以颂词向这种现证功德做礼赞。

下面就按照哦巴活佛的注解方式来解释颂词，对每一句都从身份、方便方法、结果三方面进行抉择，这样颂词所表达的内容就会一目了然。

第一句“求寂声闻由遍智，引导令趣最寂灭”。身份是希求自己获得解脱寂灭果位的声闻和缘觉。声闻，即依止善知识听闻佛法、获得圣果，之后亦以声音为他众传授佛法、令彼解脱的补特伽罗；缘觉在因地跟声闻一样，也要通过声音获得佛法，但后来依靠观察缘起而自己证悟，再以身体显现神通的方式度脱众生。声闻和缘觉通过什么样的途径来获得解脱呢？这里的“遍智”实际上是基智的意思，声闻相续中只有通达人无我的智慧，而缘觉在此基础上多证得了少分的法无我——所取证悟为空性，能取的空性还没有证悟——因此是以基智为方便。最终获得的是声闻缘

觉的寂灭果位，包括五蕴依然存留的有余涅槃和五蕴消失无迹的无余涅槃。

第二句"诸乐饶益众生者，道智令成世间利"。身份是发愿于无边无际的一切众生广施利乐的菩萨。所依方便是道智，即通达人法二无我的智慧。所得之果为成办世间众生暂时的人天安乐以及究竟的决定胜等一切利乐的果位。

第三句"诸佛由具种相智，宣此种种众相法"。身份是一切出有坏正等觉佛陀。所依的"种相智"即遍智，包括尽所有智和如所有智。佛获证果位当然也要利益众生，但与菩萨不同的是，佛陀是直接以转法轮利益众生。所谓"宣此种种众相法，"前一个"种"表示所诠意义的法轮，后一个"种"表示能诠词句的法轮。

我们喜欢说"常转法轮"，这并不是长期要转一个轮子的意思，而是说通过宣讲正法，佛陀相续中的智慧流转到菩萨相续中，而后辗转相授，一直传递到我们的相续中，这才是真正的转法轮。哪怕我们能够生起一刹那的信心和智慧，都是与佛陀当年转法轮的恩德分不开的。

佛法分为教法和证法，教法即三藏十二部，证法即诸佛菩萨以及我们后学者相续中的善法功德。要转教法的法轮，就需要讲经说法，但教法的法轮转过之后，是不是等于也转了证法的法轮呢？如果只是有一个声音把法讲完，而诸佛菩萨的智慧并没有转到众生的心里面，那就还算不上真实的转法轮。因此，从真正意义上来讲，转证法的法轮是更为重要的。

一般的《现观庄严论》讲义，会在此处就法轮的定义、分类等讲很多，这些内容在辩论场合中也经常用到。严格来说，只有佛陀才是真正的转法轮者，后学者只能相似地转法轮。上师法王如意宝在 1985 年秋天讲过华智仁波切的《现观庄严论总义》，我那时做的笔记还在，有机会可以给你们看看。当时讲了很多法轮方面的教义，因为佛陀出世的必要就是为了让众生得到解脱，而达到此目的的唯一方法就是转法轮。

我们平时造佛像、做功德有没有意义呢？有意义，也非常好。但佛教的根本是空性法门，我们更应通过传讲空性把佛陀相续中的智慧传递下去。众生只有完全明白了这一真理，才能从烦恼染污中解脱。这样的妙法，当年佛陀在灵鹫山初次宣说时就已令无数众生获得证悟。后世的圣者们也都是沿着同样的轨迹获得证悟的，比如我们昨天讲的《六祖坛经》，六祖大师相续中生起的智慧也是如此。

最后总结道："具为声缘菩萨佛，四圣众母我敬礼"。以上讲到的声闻、缘觉、菩萨、佛四种圣者的来源即是般若佛母，因此弥勒菩萨要对般若佛母做顶礼。

般若，实际上指的是空性，而能现证空性的则是智慧。可以说，弥勒菩萨先要顶礼的是四圣者的现证智慧，同时也概述了他们各自的身份、方便方法、所成办之果；然后再顶礼现证智慧的来源——般若空性。

对于这四句话，前辈大德们也有不同的解释方

法。有的说“具为声缘菩萨佛”所表示的是单单顶礼佛陀的现证智慧，而其他大德认为这是为了结合五圆满而说的，故不予承认。众印藏大德比较公认的说法是，此处所顶礼的对境为四圣者的现证智慧。

丙二、说能诠论之必要而立誓造论：

大师于此说，一切相智道，
非余所能领，于十法行性，
经义住正念，具慧者能见，
为令易解故，是造论所为。

这是立誓句，作者造论之初所发下的誓言，其中也体现了造这部论典的必要等四法。

我等大师释迦牟尼佛在《般若经》中已经宣讲了一切相智道——以基智、道智、遍智此三智为主，间接也包含了四加行、法身等八事七十义的一切内容。此等极其深奥的般若空性意义并不是声闻、缘觉或世间邪见邪说者的行境，对于能诠论具有般若十法行之经的密意及所诠义具有般若八事七十义之体性的道果所有意义，只有具足寻求般若甚深意义的具正知正念、拥有智慧的人才能完全现见。为此作者立誓造一部窍诀论来解释佛经密意。

甚深般若连声闻、缘觉都不能证悟，那么，从来没有学过佛的普通世间人，今天刚刚办个皈依证，起一个法名，就想马上证悟空性，还是有一定的困难。尤其是前生没有同空性法门结上善缘的人，可能即生一开始闻思《现观庄严论》就会产生各种邪念、恶分别，然后断绝自己的善根，这种情况也会出现。

所谓“十法行”，麦彭仁波切讲义中解释为布施到大智等十波罗蜜多的本性。而按照哦巴活佛等大德的观点，则是指《辩中边论》所讲的书写、供养、施他、谛听、披读、受持、开演、讽诵、思惟、修习十种法行。这两种说法都可以成立，因为这样的功德都是《般若经》所具有的。

如是不可思议的般若空性法门依靠什么来证悟呢？依靠本论的两百多个颂词来证悟。而且，也不是其他的世间人能随便领悟的，只有具足正知正念和智慧的人才能领悟。确实就像《定解宝灯论》所讲的一样，往昔若没有长期积累资粮，那么即使有一些世智辩聪，也不可能了知此等甚深论典中的哪怕一个名词。

造任何一部论典都有造论的必要和目的，那弥勒菩萨造此论的目的是什么呢？暂时的目的（必要）是令众生对经义有所了解，究竟的目的（必要之必要）是令他们获得真正的解脱。

必要、必要之必要、内容三事彼此之间有什么关联呢？要了解所诠甚深般若之义，就需要学习《现观庄严论》的颂词和讲义；而要获证究竟解脱之遍智，就需要依靠通达般若佛母之义的智慧。

解脱部论师认为必要等四法是直接说明的，而狮子贤论师认为是间接说明的（在印度，阐释《现观庄严论》密意最了不起的两大论师，一位是解脱部，一位是狮子贤）。无论直接或间接，颂词中所含的意义应是如前所说那般。

佛陀宣说般若空性的典籍成千上万，将这么多内

容涵摄于两百多个颂词之中，确实是名符其实的窍诀论。掌握了这部论典，就相当于拿到了现证般若空性的钥匙。自古以来的高僧大德共同承许龙猛菩萨和弥勒菩萨为真正抉择佛陀密意的两大菩萨，将他们所开创的甚深见派和广大行派并称作两大车轨，就是因为无数众生都依靠他们的窍诀懂得了般若空性的意义。

在短暂的人生当中，我们要凭自力去读懂藏传或汉传的般若经典恐怕是很困难的。因为《大智度论》没有藏文版，我本来很想翻译，结果翻了翻，内容太多了，我短短的一生肯定不够用，只好作罢。不过幸好我们今生遇到了这么好的论典，我觉得这两部论典（指《现观庄严论》和《中观根本慧论》）如果没有学习通达，自称为大乘佛教徒是很惭愧的。

藏传佛教对《现观庄严论》非常重视，比如在格鲁派中，如果通不过现观、因明、中观等的辩论，是没办法获得格西学位的。现在很多年轻人的智慧、知识水平都不错，但就是不愿意闻思，每天都处于一种散乱的状态中，这样下去，恐怕临死之时，连在相续中种下一点甚深般若善根习气的机会都没有，实在可惜！虽然今天在座诸位的理解能力有高有低，但无论如何，我们能在即生与此殊胜法门结上善缘，是非常有意义的。

第二课

思考题

1．八事各是什么？它与三智、七十义之间是什么关系？

2．详细解释“般若佛母”的含义。

3．用自己的语言介绍一下基、道、果般若的意义以及如此分类的必要。

4．文字般若的法相与事相各是什么？为什么说文字般若不是真实的般若？

5．请复述表示遍智的十法及其大致意义。

6．请复述表示道智的十一法及其大致意义。

从汉地的佛教历史看，在藏传佛教传入之前，只有《般若经》，而没有弘扬过《现观庄严论》。自从能海上师、法尊法师入藏求法之后，《现观庄严论》才在汉地有所传播，但范围也不是很广。当年法尊法师从藏地回到汉地，太虚大师高度重视，但后来因为种种原因，他只为少数人传讲过《现观庄严论》，未能广弘。能海上师也只是在上海金刚道场、五台山等处小范围内传讲过，由隆莲法师笔受为讲记。

藏地的闻思道场大都会学习现观，比如格鲁派三大寺院在考核格西时，均把《现观庄严论》的闻思作为最重要的标准之一（在藏地历史上，女性是不准考格西的，但据说从今年开始，国外各大寺院也开始设立女格西的

考核了，目前正有二十多位女法师在准备。与此类似，藏传佛教以前也没有堪姆，是法王如意宝在我们佛学院第一次创立了堪姆学位)。如果汉传佛教也能系统地学习五部大论，相信会使佛教徒的整体素质有一个很明显的提升。

我们说《现观庄严论》重要，并不只是因为它有“五部大论”的名相，而是依靠它确实能直接通达前辈持明者或者说诸佛菩萨的甚深密意，就像依靠中观能通达空性的意义一样。

如果广说《现观庄严论》，一个偈颂都可以讲很长时间，但我因为时间关系，这次没有翻阅大量注疏。我年轻的时候，虽然没有很高的智慧，但是特别喜欢看一些有关辩论的论典，对一个名词的解释，格鲁派、萨迦派、宁玛派诸大德有什么辩论、彼此发多少太过，在这方面很有兴趣。但现在随着年龄越来越老、死亡越来越近，再加上琐事缠身，好像只愿意把颂词简单过一下，其他很多内容都隐藏在记忆的法界之中了。另外，如果引介很多辩论的内容，也不知道对汉传佛教有利还是无利，所以我想初步还是以稍微窍诀性的讲解令大家知晓字面意义，以后有机会再广说。

前面介绍了《现观庄严论》的论名、译礼以及入造论分支所摄的礼赞和立誓，今天开始讲所造论体。一开始是略说八事和七十义，这涉及很多法相名词。以前从没有闻思过中观、现观，连佛教的基本概念都不熟悉的人，可能会听得云里雾里，真的就像坐飞机一样。不过这个“飞机”跟一般的飞机不同，是弥勒菩萨造的，凡是坐的人都是有福报的。无论什么样的

众生，只要耳边听到般若的声音，一定会种下非常殊胜的种子，因此，我觉得大家共同学习此论，是一个很善妙的因缘。

乙二（所造论体之自性）分三：一、略说现观之自性；二、广说彼之分类；三、如是宣说之摄义。

丙一（略说现观之自性）分二：一、以八种现观略说论体；二、以七十义略说分支。

丁一、以八种现观略说论体：

般若波罗蜜，以八事正说，
遍相智道智，次一切智性。
一切相现观，至顶及渐次，
刹那证菩提，及法身为八。

前两年学习过华智仁波切的《〈现观庄严论〉总义——修行次第略说》和《现观庄严论略义》的道友应该清楚，学习《现观庄严论》，首先一定要懂得八事七十义。《现观庄严论》的所有内容可以总括为八事，即三智（遍智、道智、基智），四加行（正等加行、顶加行、次第加行和刹那加行），最后加一个法身。此八事中，每一事又都用不同的法来进行表示，于是扩展为七十义。

将《现观庄严论》的所诠义归纳起来，最略即为三智；稍微扩展，便加上四种加行和果位法身，成为八事；再展开分析，便成七十义。因此，所谓“般若波罗蜜多窍诀论”，就是以八事七十义的窍诀对广大甚深的般若法门进行概括；若懂得了这一窍诀，那就掌握了打开般若密意之门的钥匙，以后看任何一部般若经典都会非常容易。

前面刚刚讲过，声闻、缘觉、菩萨、佛陀四大圣者的源泉就是般若波罗蜜多，因此作者没有首先顶礼佛菩萨，而是顶礼般若佛母。那么，很多人可能会问：到底什么是般若佛母呢？这有两方面的意思：一方面法界的本来空性即为般若佛母；另一方面是般若智慧的侧面，也即补特伽罗依靠修行而产生契合此法界空性的不同境界，这也叫做般若佛母。

要了解难以理解的法，一般必须借助其他的法。《〈现观庄严论〉总义——修行次第略说》中也讲：欲了解眼识，就要站在眼识所认识的对境层面来了解，此外无法直接宣说其本体，因其本体甚深故。同样，甚深的般若波罗蜜多，也需要用以下八事进行宣说。

首先是三智：

一、遍智：指的是佛陀相续中具有殊胜智慧方便、彻知万法的一切现观，包括尽所有智和如所有智，或称之为果无愿的智慧。所谓“遍相智”，就是对世间一切相通达无碍之义。

二、道智：指一地到十地菩萨相续中的道无相的智慧，具有殊胜方便和智慧的一切现观。菩萨因为通达了人无我和法无我，所以对一切道没有相的执著。

三、基智：基无我的智慧，具有殊胜方便智慧的现观。此中又分真实的基智和相似的基智，真实的基智是菩萨相续中证悟二无我的智慧，这是本论的所取基智；相似的基智是声闻缘觉相续中的智慧，属于所舍基智。以前者可以了达后者。

之后是四种加行：

四、正等加行：圆满修行三智一切相的现观叫正等加行。其中共分二十类，归纳起来，就是不住加行和不行加行两种。四加行为修行之道，三智为所修，三智所摄的一百七十三相要从头到尾一个不漏地全部修完，这整个过程就叫做正等加行，其界限是从资粮道到无学道之间。

五、顶加行：各个修位当中达到极点的现观叫顶加行。修二十种正等加行的过程中，每一阶段都有一个顶点，此时所修的即为顶加行。

六、渐次加行：循序渐进修行暂时道相的现观叫渐次加行。这里每一段修行都是循序渐进的过程，自始至终不会超越，次第修到圆满。此中分六波罗蜜多、六随念和无实性智渐次加行，可见已经包括了整个六度万行。

七、刹那加行：顿时修行究竟道相的现观叫刹那加行。所有渐次加行修行圆满、接近要证无学道之时，有一无间道，是于一刹那间顿时圆满所有资粮，此即为刹那加行，其界限只在有学道结束的一刹那。因此，刹那加行并不是凡夫人所修，也不是一般圣者所修，唯有即将获得无学道的大菩萨才能修持。

最后讲法身：

八、法身：所得果的功德究竟的现观就是法身。先前所有的修行圆满，获得的成就就是三身无别的法身。

对于以上八种现观，有些论师划分为基三智、道四加行、果法身，三智为所修之对境，四加行为修行的方法，法身为修得之结果。实际上，三智、四加行、

果位法身并不完全是他体法，以遍智为例，四种加行并未离开它，法身果位现前的也就是它。遍智和法身并不重复，就像昨天讲的《六祖坛经》也在说，基位智慧是每个人本自具足的，因此有安立的必要，而法身是从最后现前无可言说之境界的角度来安立的，所以不会有重复的过失。

我们以前也讲过般若波罗蜜多的几种分类——基般若、道般若、果般若、文字般若。基般若是需要现前的心的本来光明和空性无二无别的境界；道般若是一地到十地[1]之间圣者相续中的智慧现观；果般若是佛陀相续中的智慧现观；文字般若是词句、文字、名称结合起来所表达的一种特殊意识状态（有些人认为文字般若是作为外在表象的那些文字，其实不是这样。真正的文字般若是显现在我们心里面的一种符号，能代表佛陀智慧的那样一种形象）。

这四种般若之中，何者是最根本、最正确的般若呢？为印藏大德所公认的就是基般若和果般若。至于文字般若，大都说它不是真正的般若，而是假立的般若，因为真正的般若乃是远离四边八戏的不可思议境界，若用文字来代替的话，只能视为道位的一种方便。道般若也是一样，诸大德认为它与文字般若都是进入基般若和果般若的途径，是假立的般若，而不是完全真实的般若。

文字般若又可以分为经典般若和论典般若。经典般若即释迦牟尼佛宣说的大中小品《般若经》，有前辈大德们的译本存世；论典般若即印藏汉大德为般若

[1] 华智仁波切《现观略义》中说道般若亦含无学道。

法门作的大量注释。我们念《心经》、《金刚经》的声音也属于相似的文字般若，当这种声音浮现在我们脑海里的时候，那属于真正的文字般若。

下面就通过略说七十义来进一步了解般若，大家最好能够背诵这七十义的法相，这样，到广说的时候就会学得非常轻松。

丁二、以七十义略说分支：

这里也是按照略说论体的次第来一一说明的。

对于本论的八种事，每一个都可用许多不同的法来进行说明，比如遍智就分十种法，道智有十一种法，基智有九种法。

为什么要用这么多的法来说明呢？因为，如果只是简单给出“遍智”这个名词，我们不太可能知道其确切的含义；只有从本质、分支、对境、行相等各方面介绍它，我们才可能知道何为遍智。比如说，我们要了解一个企业家，仅仅知道他的名字是不够的，必须较为全面地去了解他的毕业院校、工作经历、人品、性格等情况，才能在心里建立起对他的大概印象。

当然，在广说时，七十义的每一法还要引出很多其他道理，因为只有这样我们才能对般若生起清楚的认知。所以学习现观还是很有必要的，不过如果对佛菩萨的境界一点都不想了解，那我们也没有办法。现在世间人每天关心的就是钱和比较现实的吃穿住行问题，不要说出世间的甚深道理，就连世间一些稍微有点神秘的东西都不感兴趣，这就是所谓业力深重吧。

第一、能代表遍智的有十法：

发心与教授，四种抉择分，
正行之所依，谓法界自性，
诸所缘所为，甲铠趣入事，
资粮及出生，是佛遍相智。

学习了这里的十种法，大家应该就知道佛到底是什么样了。当然，这十法只是遍智最主要的特点，除此之外，佛肯定还有其他的功德特法。就如先前所举的例子，我们要认识一个老板，首先会列出他的公司、地位、财富等十个最主要特点，而对于其他的特别之处，就不会一一列举。

（一）发心：要获得佛陀的遍智，一定要具足缘一切众生的大悲和趣入佛果的智慧，这样的菩提心是表示遍智最重要的一法。后面广说时会详细介绍菩提心的分类、本体等。

（二）教授：即大乘佛子发菩提心后如何修行的教言。真正的教授是由甚深智慧所引发的修法窍诀，只有一地菩萨以上的圣者才能赐予；相似的教授，地前凡夫也可以宣说，只要是心怀利他，而不是自私自利，都可以相应地给予别人教言。

（三）抉择支：获得大乘见道的必要条件就是加行道的四种抉择分——暖位、顶位、忍位、世间胜法位，此时具备所缘、行相、因、缘、所断五种圆满之特点，因而可以说是修道过程中最主要的阶段。先发心欲取得佛陀的智慧，然后在资粮道得到教授，再从加行道开始修。

（四）修行所依：修行的所依即是心的实相种姓。一般来讲，身体也是修行的所依，如果没有得到人身，是没办法修行的。但修行最主要的所依就是心，心的本性，按二转法轮的意趣叫做法界自性，按三转法轮的意趣叫做如来藏，按密宗来讲就是光明觉性。

（五）修行所缘：作为取舍所知中所缘的根本为修行所缘。这样的所知包括了一切有漏无漏法，或者说世出世间法。现在有些修行人的所缘过于狭隘了，只肯在无边无际的所知大地上的某一点挖一口井、打一个桩，类似大学生只专攻某一专业，而不希求其他。但是，大乘佛法的修行所缘其实是无比广大的。广说部分介绍修行所缘和修行所为的文字不是很多，你们若想了解，可以提前翻一下（讲密宗窍诀时，后面的部分不建议随便翻，边讲边看对开悟心性较有帮助，讲显宗则关系不大）。

（六）修行所为：即修行的目标，是为了获得究竟的不共所修法“三大”——大断、大证、大心。烦恼障、所知障全部断除，是为大断；智慧无碍照见一切诸法，是为大证；于无所有之境界中起方便大悲，是为大心。

（七）披甲修行：具有方便智慧双运的意乐修行六度为披甲修行。有了无上菩提心，就等于披上了智慧方便双运的心灵铠甲，从此信念坚定地修行六度，不会轻易改变，好比一个军人披上铠甲之后，敌人的箭、矛、子弹等就无机可乘了。

（八）趣入修行：不仅披上发心的誓言铠甲，而且在行为上也真正进入道果圆满的大乘，于入定、出

定状态中不断行持菩萨的六度万行。

（九）资粮修行：修学加行二资粮双运道为资粮修行。所有大乘菩萨的修行都不会堕入一边，而是既有福德也有智慧，以二资双运的方式来行持。现在很多佛教徒由于没有深入学习，要么堕在福德一边，根本不修空性，要么只耽著一个空性的状态，对福德资粮一点也不重视，这都是进入了误区。

（十）定生修行：最后必定从原来的不良心态中解脱，获得了知所成断证圆满为无生的智慧，这叫做定生修行。

以上这些是能表示一切能仁王圆满佛陀为利他所转法轮的不共增上缘——了知一切法为无生的遍智现观本体及分支的十法。

如果能从大体上了知这十种法，就会明白佛陀的遍智是什么样了。我们学习《现观庄严论》的必要之一，就是为了对佛陀的境界产生不共的信心。在很多人印象中，释迦牟尼就是一个历史人物——2500多年前出生于印度的净饭王之子，他因为种种原因出家，有一些聪明才智，写了很多书……这种形象能不能表现出佛陀的不共特点呢？当然不能，一个世间的名人也能做到这些。佛陀的境界远远不止于此，看过《释尊广传》的人都知道佛在因地是如何行持菩萨行的。而现在弥勒菩萨又从不同侧面给我们讲解了佛陀的遍智，不要说一般的世间凡夫人，甚至像文殊、观音等十地菩萨也不能完全具备这样的功德。只有懂得了这些道理，我们才能真正知道佛跟菩萨是不同的，菩萨跟我们也是不同的。

这里穿插着介绍一下注疏的作者哦巴活佛。以前上师如意宝去石渠求学，依止的是托嘎如意宝，而在托嘎如意宝道场的对面，就是哦巴活佛（全名多昂丹毕尼玛）建立的一个道场，当时约有一百来人。法王如意宝曾在他面前受过“四心滴”的灌顶，他大概是一九五几年示现圆寂的。他有个极其不共的功德，就是在定境中多次亲见弥勒菩萨而领受加持。我到学院之前，上师如意宝传过哦巴活佛的《〈现观庄严论〉释·弥勒言教》，后来我在翻译过程中也发现，这位大德确实与众不同，他的疏释虽文字简略，却准确传达了弥勒菩萨颂词的意义。

在藏地，《现观庄严论》的讲义是相当多的，格鲁派宗喀巴大师四大弟子为主造了许多讲义，且每一部讲义的文字都特别丰富，另外宁玛派、萨迦派、噶举派也有不少。但真正能用浅显易懂的词语揭示现观密意的应该不是很多。因此我觉得多昂丹毕尼玛活佛所造的讲义极为殊胜，你们应仔细阅读。另一部由麦彭仁波切宣讲、其弟子整理的《〈现观庄严论〉注疏·白莲花之璎珞》，也是不广不略，非常好，希望大家也要参考。如果讲的时候不参考这些资料，又没有好好地预习、复习，以后很难说有没有再次认真学习的机会。一般在闻思时，是要翻阅很多资料以通达每天所讲内容的，即使时间不够，也要至少看一两本注释。

第二、能表示菩萨道智的有十一种法：

令其隐暗等，弟子麟喻道，

此及他功德，大胜利见道，

作用及胜解，赞事并称扬，
回向与随喜，无上作意等，
修行最清净[2]，是名为修道，
如是说聪智，菩萨之道智[3]。

（十一）道智支分：能依道智圆满的殊胜功德是道智支分。所谓“令其隐暗等”，是指佛陀在印度传般若大法时，四大天王天、净居天等诸天人起先十分骄矜，不太愿意接受，佛陀便身出无量光明，遮蔽了众天人的身光，于是他们的傲慢心也就消失了。这是佛陀的一种特殊威力，令我慢等违缘断除，从而生起道智的所依。

（十二）弟子声闻道：了知共同声闻道无缘，是声闻弟子道智。小乘声闻弟子了知人无我的一分空性，对此菩萨以不缘的方式通达，这也属于道智的一部分。

（十三）麟喻独觉道：了知所知独觉道为无生，是麟喻独觉道智。独觉有两种，一为麟角喻独觉，一为部行独觉，两者都具有通达全分人无我和部分法无我的智慧，对此菩萨以不缘的方式通达，这也算是道智的一种。

作为菩萨，也要通达天人、声闻、缘觉相续中的境界，否则就无法教化那些根基的众生。就好像一个幼儿园老师需要通达孩子和家长两方面的心态，否则就当不好老师一样。

（十四）见道道智：现见不共大利益菩萨道为无

[2] 修行最清净：原译为“引发最清净”。
[3] 如是说聪智，菩萨之道智：原译为“诸聪智菩萨，如是说道智”。

缘的现观即是菩萨见道道智。一般来讲，资粮道和加行道也有一些相似的见道智慧，但只有见道位才完全现证菩萨利益众生的一切功德皆是无缘的。

（十五）修道功用：大乘修道的殊胜作用即是修道功用。广说部分会讲到，具有大乘修道境界的人对众生会产生许多利益，比如其住处成为佛塔一般的供养对境，其身不为天灾人祸所害等。

（十六）胜解修道：具有殊胜信解的修道后得智慧是胜解修道。胜解修道主要是就修道位的后得智慧讲的。凡夫人如果对修道特别感兴趣，很想修行，这也是一种胜解，但二地以上菩萨的修行意乐是更为强烈的。

（十七）胜解修道功德：胜解修道中可以分出三类，这是分别宣说三类的功德——诸佛菩萨对自利为主的胜解位菩萨赞颂功德，对兼顾自他二利的胜解位菩萨如理恭敬，对一味利他的胜解位菩萨高度称扬。

（十八）回向修道：菩萨在后得位将自己修行的功德回向给天下无边的一切众生，具有这样智慧的修行叫做回向修道。

（十九）随喜修道：对自他所有善根进行殊胜随喜的修道后得智慧即是随喜修道。

以上四种都是出定后得位所摄，下面两种则属于入定位：

（二十）修行修道：大乘修道的每一阶段是依靠入定状态中的无间道而圆满的，此时的智慧即是修行修道。

（二十一）清净修道：无间道过后，便获得了解

脱道，此时的智慧即是清净修道。

以上述的十一种法可以说明菩萨道智的特点，由此我们才知道，聪慧的菩萨不但要具备见道、修道的功德，还要通达天人、声闻、缘觉相续中的一切智慧，才知道圣者的修行功用、胜解、回向、随喜与我们凡夫有何不同，也才知道无间道和解脱道如何殊胜。虽然这些名词平时我们都在用，但对于它们专门的所指可能并不清楚，由此可见，仅仅能记几个名词并不代表了解佛法。

如是依靠十一种法来说明菩萨成办利他的不共增上缘——道智现观的本体及分支，其数目和次第是固定的。前辈大德于此虽也有一些辩论，但大都承认此十一法为最主要且不可或缺，由此说数目决定；至于次第决定的原因，华智仁波切在《〈现观庄严论〉总义——修行次第略说》中有明确论述，大家可以参阅。

在学《现观庄严论》时，我们一方面要了知修行的基道果都具备哪些功德法，另一方面也要注意汲取遣除他人问难的智慧。由于刚开始学，我发现个别道友稍微有点打瞌睡，这说明他已经乘上了弥勒菩萨的飞机，所以也是一种功德，值得好好回向、随喜。

第三课

思考题

1. 能表示基智的是哪九法？

2. 请分析“远基智”和“近基智”的差异。

3. 能表示正等加行的十一法都有哪些？请简略解释每个法的含义。

4. 能表示顶加行的八法有哪些？

《现观庄严论》整个论体都在讲八事七十义，目前处于七十义的略说部分，后面会广说。

像这样一开始就引入许多陌生名词，还是比较难懂的，即使多年闻思的道友也会觉得费力，更何况从未闻思过的人了，因此一定要专注。有的道友比较年轻，智慧也不错，但往往对学习五部大论缺乏勇气，一遇到难懂的部分就放弃，最后只是把人生花费在一些浅显的佛教道理上。

不管是出家人还是在家居士，对佛法的认识不要停留在简单的信仰上。虽然近几年社会上的学佛风气稍微好了一点，但还是不够。当然，已经七八十岁的老年人要学五部大论有一定困难（也有极个别例外，因明考试时就曾有一个七十岁的老太太参加背诵，她背的时候，只看到嘴里的一颗牙齿和一条舌头，表情很不错），但一般来讲，三四十岁、五六十岁都属于学佛比较合适的年龄，这个年龄段的人最好学一下五部大论。如果通达

了五部大论，就等于窍诀性地了解了佛教显宗方面的道理，这一点相当重要！

汉地很多居士这几年已经养成了系统学习的习惯，这是很好的。以前很多人只知道求灌顶、求加持，平时念念佛号，真实闻思修行的传统非常罕见。别人说佛教是迷信，大家听了都不开心，但如果我们处在对教理一无所知的状态而信仰，那也就成了不折不扣的迷信。

以后不管学什么法，希望大家都不要半途而废，否则是非常可惜的。我们并不是没有时间学习，而是没有勇气，很多人喜欢以自己工作、生活忙为借口，其实每个人都有自己的生活要打理，如果要说忙，我应该算很忙了，也可以找各种理由不讲课，但这样是不行的。人生最重要的是学习佛法。学院这么多求法者的居住环境、生活条件是非常一般的，但他们心灵的充实、对真理的希求应该是远远超越世间城市中的人，两者之间为何有这么大的差距？这个问题很值得你们观察。

在家人都有家庭、工作等责任在身，要想全部抛弃而入山出家是不现实的，但即使在城市中也可以一边生活一边学习佛法，这样持之以恒地学上十年、二十年，肯定不会还像以前一样。学会的很多道友刚开始学佛时有一种盲目或者莫名其妙的心态，但经过五六年的学习，再回顾一下，确实自己已经懂得了很多道理。所以在这里特别鼓励大家系统地闻思修行。

前面讲完了表示道智的十一种法。道智是菩萨相续中的一种无我智慧，用来表示它的十一法有些属于

本体、有些属于分支，但是数目和次序是完全固定的，从弥勒菩萨造论至今都没有改变过，也不能改变，因为是具有密意的。今天讲的是第三种智——基智，用九种法来表示。

大家由于刚开始学，可能有时候会觉得很多地方有重复之嫌，但实际上每个道理都是从不同反体、不同角度论述的。

我认为道友们学习现观的表现还是很不错的，昨天讲考的道友对文字和法义的理解都很好，可以看出书看得非常细致。道友中有相当一部分对现观有很大信心，我们不管学任何一部论典，先要有把它学好的决心。我去参加一些演讲都带着这样的心态，比如去年在成都参加防治艾滋病的一个研讨会，总共有七天的日程，我只能参加三天，当时我就发愿：一定要在三天时间中学会相关的知识！因为我先发了这个愿，后来还是学到了很多。这部《现观庄严论》，我可能会讲五六十堂课，为了学好它，你们每个人也有必要先发愿。否则如果一开始就对这个课不重视，那最后也不一定能成功。

第三、能表示基智的九法：

智不住诸有，悲不滞涅槃，
非方便则远，方便即非遥，
所治能治品，加行平等性，
声闻等见道，一切智如是。

如同我们前面说过的，要认识一个人，就要了解这个人的眷属、生活背景等情况；要说明眼识，就要

以眼识的增上缘、所缘缘和等无间缘来描述；同样，要了解基智，就要依靠此处的九种法。

所谓基智，实际上是菩萨相续中的智慧，但间接也说明了所舍弃的声闻缘觉基智。

（二十二）智不住生死基智：因为已经证悟了人无我和法无我，所以绝对不会住于轮回的边。不会像世间人那样沉溺在轮回里、贪执世间八法。

我之所以把弘法网站命名为“智悲佛网”，就是因为智、悲这两者在佛法中极其重要。智慧又有深浅之分，最高的智慧根本不会住于任何边，由于寂灭了人我、法我诸戏论，整个生死轮回都已经超离。而凡夫人由于落在有边，每天不断地对五蕴所摄的人、事物生起贪执，所以不断地在轮回中流转。

（二十三）悲不住涅槃基智：因为菩萨相续中具有利益一切众生的大悲心，所以完全寂灭了声闻缘觉的寂边。小乘行人到一定时候就会长劫住于禅定，但具足悲心的菩萨，不要说入灭尽定，连闭关都舍不得。

一般来讲，除了极个别圣者以外，很多喜欢闭关的人恐怕是大悲心不太够，有点害怕轮回众生，所以不敢出来利益他们。很多时候，天天门关着坐在家里不一定是一种好的表现。

以上两种基智，一个讲智，一个讲悲，都是从本体上来安立的。

（二十四）远基智：不具有方便智慧的非方便基智，即是远基智。当然，作为大乘菩萨来说，完全没有大悲心和智慧是不可能的，但确实有些钝根菩萨，由于以前修行智慧和悲心不够，在利益众生时欠缺善

巧。这里间接也包括声闻和缘觉，因为声闻和缘觉的悲心很薄弱，而且只有证悟人无我的智慧。

藏传佛教有个别宗派认为四圣者的智慧无有差别，以前麦彭仁波切这样对其驳斥：为什么《般若经》中还有远基智和近基智的安立？所谓远基智的“远”就是离佛果有一定距离之义，如果声闻、缘觉、菩萨和佛的智慧全部一模一样，就没有必要安立此名相了。

不仅声闻、缘觉、菩萨有这些差别，在法师中也是如此，有些虽然已经取得了法师资格，但悲心还是不太具足，往往做一些自私自利的事情；有些不具足智慧，处理问题时感觉很苦恼。发心人员也是，虽然我在选人时已经一而再、再而三地观察过，可难免还是会有人出问题，过一段时间就原形毕露，做出很多不好的事情来，这就是凡夫人中的钝根。包括世间领导中那些犯错误的，也无非是由于智慧和悲心不具足的缘故。

当然，《现观庄严论》主要讲菩萨的现证，对于声闻缘觉和凡夫的心态只是间接涉及。

（二十五）近基智：即菩萨相续中具有智慧和大悲心的基智，因离佛的遍智果位特别近，故名近基智。与这种菩萨类似，凡夫人中也有悲心和智慧突出，各方面都很难挑出毛病的。

（二十六）所治基智：耽著基成为所断的本体，即是所治基智。一般而言，基指蕴界处，道指三十七道品，果是指四无畏、十八不共法等佛地功德。菩萨对这些法通常是会看破的，但钝根菩萨相续中还是对

蕴界处有一些相的执著，间接也说明声闻、缘觉相续中有此类执著。

（二十七）能治基智：作为基无我的现观对治之本体，即是能治基智。如果对蕴界处没有相的执著，就具足了这种对治智慧。

（二十八）基智加行：遣除耽著基的殊胜加行。能治基智是从菩萨相续的层面来讲，而此处是从遣除蕴界处执著的加行层面来讲，安立在加行道。有些论典中讲，加行道菩萨的基智主要断除对色法和无常的执著。

（二十九）基智加行平等性：成为基智加行相的特点。麦彭仁波切讲义中安立为对于色法的本体、相状、特性、有境四者全部断除执著。

（三十）基智见道：现见基无我离边实相的智慧。菩萨见道时完全现前了此种远离四边八戏的智慧，间接也说明了缘觉和声闻的见道。

以上表示基智的九种法，界限大多数是从资粮道至见道之间，修道以上几乎没有。这些我们在后面也可以看得到，它的最高见解就是见道。其中见道、加行道菩萨相续中的大悲心、智慧等是应接受的部分，而执著基、不具方便智慧等是舍弃的部分。直接所诠的是菩萨通达能取所取无生之理的不共基智，间接也包括声闻缘觉相续中只了知人我无生的共同基智。如是从本体、分支等不同侧面进行说明，其数目和次序是决定的。

至此就大略讲完了表示三智的三十种法，其中遍智有十法，道智有十一法，基智有九法。

下面我们讲七十义中属于四加行的部分。“加行”是修行的意思，即通过正等加行、顶加行、次第加行和刹那加行来修行三智，最后获得法身的果位。

四加行的第一种叫正等加行，它是成就般若波罗蜜多的一种甚深修行方法，好比说大圆满的殊胜境界要靠加行法来成办一样。正等加行的所修共有一百七十三相，而修行方式可归纳为不住加行和不行加行两种，由此最终获得般若波罗蜜多的妙悟。这是先对正等加行做一个大体介绍。

第四、能表示正等加行的十一种法：

行相诸加行，德失及性相，
顺解脱抉择，有学不退众，
有寂静平等，无上清净刹，
满证一切相，此具善方便。

（三十一）加行相：证悟基四谛实相之智慧的差别，即是加行相。是修加行的对境，后面广说中分一百七十三相。

（三十二）加行：具有殊胜方便智慧道的修行，即是加行。下面还会广讲它的本体，总共分二十种，其中五种是自性加行，十五种是地界加行。整个般若波罗蜜多法门中最深、最妙、最重要的就是加行，而加行的核心就是以不离智慧方便的途径来修持。

你们现在不懂不要紧，下面广说时会详细讲，这里只是先介绍一个名词。以前学过《〈现观庄严论〉总义——修行次第略说》的人可能还稍微有所认识，初次听的人则很难听懂，因为按弥勒菩萨的方式，最

开始是用最略的讲法，然后稍微广一点，之后才很广地讲，学完了后面再回过头来看，这些名词就全懂了。

（三十三）加行功德：修行加行所得之果的法，即是加行功德。有些论师认为加行的前行叫加行功德，但哦巴活佛等认为是修加行所得的果法，后面广讲有十四种。

（三十四）加行过失：即修持加行过程中需要断除的障碍。下面广讲有四十六种魔业，比如上师和弟子之间发生分歧——上师想传般若而弟子不想听，上师知足少欲而弟子希求财富等。现在世间人学佛的障碍多是来自家庭方面，要么丈夫愿意修行而妻子不同意，要么妻子想学般若而丈夫不同意，这是家室当中的魔事。

（三十五）加行性相：能表示大乘加行的所知法，即是加行性相。共有九十一种法相，包括了修加行需要了知的方方面面。

（三十六）大乘顺解脱分：具有方便智慧的随解脱分资粮道，即是顺解脱分。资粮道的修行方法后面会讲到。

（三十七）大乘顺抉择分：具足殊胜二利的随抉择分，即是顺抉择分加行道。到此为止，已经多次提到了加行道，但都是从不同侧面来讲解的，比如有作为遍智之因的加行道，有从基智侧面来讲的加行道，这里则正式介绍修行过程中加行道位的境界和修行方法。

（三十八）有学不还：具有殊胜入定后得之随圆满菩提分的不退转众，即是有学不还。其中包括加行

道、见道、修道的不退转相，后面会一一介绍。

（三十九）生死涅槃平等加行：依靠无分别获得自在的资粮修行法身，即是生死涅槃平等加行或说有寂平等加行。这一般是八地以上的境界。《大幻化网》中讲八地菩萨会出现有寂平等的境界，是法身的直接因。

（四十）清净刹土加行：依靠清净刹土获得自在的资粮修行色身，即是清净刹土加行。《大幻化网》中认为，色身功德开始圆满、所化刹土开始清净是从九地菩萨开始。

（四十一）方便善巧加行：依善巧方便获得自在的资粮修行二利，即是方便善巧加行。这是到达了十地的境界。十地菩萨圆满证悟了一切相，可以自在显现各种化身利益无量无边的众生。所谓善巧方便，即是对于何时、显现何等身相、以何种方式度化众生无误了知。

以上述十一种法可以圆满表示修持三智最根本的方法——正等加行。十一法中有些说明本体，有些说明分支，其数目和次第都是固定的。

正等加行过后是顶加行。正等加行包含了资粮道、加行道、见道、修道等不同层次，每一个层次到达顶点的修行就叫做顶加行。如果把整部《大圆满前行》比作正等加行，那么其中人身难得、寿命无常、皈依等修法修到最后，都以某位格西的境界作为例子，这就相当于顶加行。

第五、能表示顶加行的八法：

此相及增长，坚稳心遍住，
见道修道中，各有四分别，
四种能对治。无间三摩地，
并诸邪执著，是为顶现观。

前面四法都属于加行道。可能有些连基本的佛教常识都没有的人听起来很吃力，所以先介绍一下修行的整个过程：凡夫人现在还没有入道，所谓入道，首先是进入资粮道。资粮道分小资粮道、中资粮道和大资粮道三个阶段；之后是加行道，加行道分暖、顶、忍、世第一法四位；之后是见道，此时真正证悟空性，跟世间人完全不相同了；见道过后是修道，修道很漫长，从二地到十地之间；最后得到佛的果位，称为无学道。所谓的悟道要遵循这样的基本路径。因为资粮道的修行境界比较低，所以没有被算在顶加行当中。

（四十二）暖顶加行：获得暖相之明的暖位智慧，即是暖顶加行。修行过程中有一种暖相，当获得它的时候，会体会到完全不同以往的境界，感觉救度众生的悲心、无我的智慧与自己非常相应，这就是加行道第一阶段暖位。

（四十三）顶顶加行：增长之明增上的顶位智慧，即是顶顶加行。暖位获得的悲心、智慧、信心等道相越来越增长，于此安立为顶位的十六相。

（四十四）忍顶加行：方便智慧的证悟忍与稳固忍的智慧，即是忍顶加行。我们现在的悲心和智慧很容易随境而转，而得到忍位以后，这两者就非常稳固了，不会轻易被摧毁。

（四十五）世第一顶加行：具有见道之殊胜直接

因的等持，即是世第一顶加行。得到世第一法位的菩萨，心完全住于空性和大悲的境界中，可以在各个世界利益众生，展现出跟一地菩萨基本相同的功德。好比博士生即将毕业，马上就要投入工作岗位一样。世第一法是世间当中最高的道位，见道后就属于出世间了。

有些道友以前对佛学方面的名相学得少、用得少，而对世间的萝卜白菜比较熟悉。但作为真正的佛教徒，还是要多了解一些佛教名词。

（四十六）见道顶加行：遍计见断的殊胜对治，即是见道顶加行。因为所摧毁的分别有四种，即实有和假有两种能取分别，以及趋入和舍弃两种所取分别，所以能对治的智慧也安立为四种，其实是一个本体的不同反体。麦彭仁波切在《智慧品释》中也如是安立宁玛派的见解：证得第一地菩萨时，二障的遍计部分完全断除。

（四十七）修道顶加行：俱生修断的殊胜对治，即是修道顶加行。修道所断除的是以上四种分别念的俱生部分，能断除的也安立为四种无所得的智慧。

（四十八）无间顶加行：遍智之圆满直接因的究竟止观三摩地，即是无间顶加行。修道圆满时，在十地末尾有一无间道，之后的解脱道就是佛果，因此这个无间道的三摩地和智慧是成佛前最高的境界了。无间顶加行是十地末尾，马上获得佛果的阶段。

（四十九）应遣邪行：对证悟甚深二谛之义反驳者，即是应遣邪行。以上这些顶加行的境界虽然是越来越高，但体相都是同一个：胜义中万法空性，世俗

中如梦如幻。由于此二谛之理非常甚深，自古以来就有很多人不理解，执著二谛相违而发起辩论，于是弥勒菩萨觉得很有必要把应遣除的邪见安立为顶加行中的一法。

在弘扬显密教法的过程中，虽然我们自己发心清净，但有时也难免会遭人诽谤，对于其中一些教理上的辩难，我们要有能力破除。

在自己修的过程中，若偶尔因法门太深难以理解而生起疑惑，也要知道这种想法是不正确的。当然，初学者有疑惑是很正常的。一般上等人产生疑惑后，依靠自己的能力而遣除；中等人依靠上师、道友的帮助而遣除；下等人也许根本生不出任何疑惑，即使有，别人给他解释多少遍也遣除不了。所以，有一些疑惑是很好的。禅宗也说："大疑大悟，小疑小悟，不疑不悟。"产生疑惑也有助于我们的闻思，有了疑惑才会思考，通过思考解决掉，它就不会再产生了。

以上这些法是能表示略修达到极点的顶加行现观本体及分支的八法，其数目与次第也是完全固定的。

第四课

思考题

1．能表示渐次加行的十三法是哪些？

2．请解释能表示刹那加行的四法。

3．请解释能表示法身的四法。

4．请分析说明圣解脱部和狮子贤论师对“法身四法”的解释有何不同。

今天讲《现观庄严论》第四堂课，我看经堂里面的人没有明显减少，但是网上听课的人已经一天比一天少了，不知讲到五六十堂课的时候还能剩下多少人。每次讲一部法都是这样，第一天大家都有好奇心，听的人最多。看来以后要每天传一个新法门，一天传完，这样可能感觉更好吧？

略说七十义中，已经讲完了表示遍智、道智、基智、正等加行、顶加行的总共四十九种法。下面是四加行的第三个——渐次加行。

第六、能表示渐次加行的十三法：

渐次现观中，有十三种法。

所谓渐次加行，是从资粮道直至成佛之间整个三大阿僧祇劫次第修行的过程，能表示它的法有六波罗蜜多、六随念、无实性智加行这十三种。渐次加行的修法也可概括为入定、出定两种，入定时安住于远离

四边八戏的境界，即是无实性智加行，六波罗蜜多和六随念则属于出定位的行持，这十二种当然也要以无实性智摄持才能圆满。

六波罗蜜多是中观的基本思想，同时也是现观的基本思想；至于六随念，为《毗奈耶经》乃至金刚密乘之间所共许，是佛教徒日常不可缺少的一种殊胜修行。下面就先简单介绍一下六波罗蜜多，这是大家比较熟悉的，只不过因为是讲渐次加行，所以每一个波罗蜜多都用“加行”来称呼。

（五十）布施加行：具有四法[4]的殊胜舍心，即是布施加行。这四种特法是每一个波罗蜜多都必须具足的，弥勒菩萨在《大乘庄严经论》中详细宣说了此四法：以布施为例，所遣除的违品是吝啬；布施时具足无缘的智慧；暂时能够满众生愿，令他们获得财富、佛法等；究竟能够成熟众生的相续。如果布施不能成熟众生，反而更加助长了众生的贪欲，那么意义就不是很大，所以菩萨一般都是先作财布施，而究竟是要令众生获得成熟相续的真正利益。

（五十一）持戒加行：具足四法的殊胜断心，即是持戒加行。《入行论》中讲持戒即是断除恶心，比如杀生戒即是断除杀生的心，偷盗戒即是断除偷盗的心。持戒度同样要具足四法：远离恶心、恶行等违品；具足无缘的智慧；暂时满足众生（比如别人看到戒律清净者的如法行为会由衷赞叹，通过顶礼供养而生起欢喜、满足之心）；感化他人，令其相续成熟。

[4] 四法：指断除违品、依助缘智、满众生愿、成熟众生。其余波罗蜜多与此相同。

（五十二）安忍加行：具足四法的殊胜不乱之心，即是安忍加行。不乱之心，一般指不为外缘所乱，无论别人如何扰乱、诽谤，心始终如如不动，不会有痛苦之类的念头。

（五十三）精进加行：具足四法的殊胜乐善之心，即是精进加行。精进一定是乐于善法的心，比如早起修行等，若是专注于恶法等其他方面，比如天天偷东西，就不能称为精进。

（五十四）静虑加行：具足四法的殊胜寂止等持，即是静虑加行。

（五十五）智慧加行：具足四法的殊胜胜观证悟，即是智慧加行。

此六波罗蜜多，就入定部分而言都是唯一的入定无实性智，无有差别，由于出定行持的不同才有如此的分类。我们都知道，菩萨的一切行为都可摄于六波罗蜜多之中，从凡夫一直到十地末尾，六波罗密多的修持是不可缺少的，境界再高的人都不能忽视。

下面讲六种随念。

（五十六）随念佛加行：忆念道之最胜导师的因——佛陀，即是随念佛加行。

（五十七）随念法加行：忆念道之圆满本体的因——善法，即是随念法加行。作为一个修行人，要做的事就是了解法、修行法。

（五十八）随念僧加行：忆念道之清净助伴的因——圣众，即是随念僧加行。清净圣众是我们修道不可缺少的助缘，经常忆念文殊、观音、大势至等大乘菩萨及小乘诸圣者的威力，且不离同行道友，可保证

我们的修行有始有终，功德圆满。

（五十九）随念戒加行：忆念道之清净身体所依的根本——戒律，即是随念戒加行。如果没有清净的戒律，一切功德都无法生存，就如同没有大地，万物便不能生长一样，所以戒律是一切修行的依处，只有时时保持戒的清净，修行才能成功。

（六十）随念施加行：忆念道之圆满顺缘的因——布施，即是随念施加行。修行的圆满要依靠布施来实现，这是道的一大顺缘。

六波罗蜜多中讲布施和持戒，是从行为的侧面来讲的，而此处是从忆念的侧面来讲的。

（六十一）随念天加行：忆念道之最胜助缘——天尊，即是随念天加行。修道仅仅依靠自己的力量还是不太够的，修道也需要“上保险”。为什么这么讲呢？因为我看到有些修道人没有“保险”，一旦出了问题，没有谁替他承担，自己也“赔不起”，最后自己修行的“公司”只有垮台。我们要经常祈祷本尊、护法神，比如四大天王等，因为他们曾在佛陀面前承诺护持佛法，所以如今每座寺院一进门就看见四大天王的像。我们的道场不但需要人的护持，也需要天尊的护持，所以不管藏传佛教还是汉传佛教，都有修建护法殿的传统。就个人修持而言，除了自己主要修持的本尊以外，也要经常忆念莲花生大士等除障本尊，这一点是很重要的。

现在末法时代的有些修行人，随念的并不是佛法僧三宝、布施、持戒、本尊，而是整天想着刷手机、聊天，做一些无聊的事情。在这个信息时代，随处见

到的都是这种现象，就像无垢光尊者在《三十忠告论》里所讲的：看到世人也很悲哀，看到自己的行为也很悲哀，都比不上前辈的真正修行人。

作为一个大乘修行人，理应尽量行持六度万行，经常念一念《随念三宝经》，每天要求自己持戒、布施、祈祷本尊，如果这都做不到，那是很遗憾的。次第加行是从资粮道一直到十地末尾之前都要行持的，某些人不要认为："我现在修禅宗、修密宗，境界很高，不需要什么六随念！"这种想法完全是错误的。那些诸佛菩萨化现的活生生的大修行人，显现上也从来不舍弃布施、持戒等善法。

般若法门讲万法空性，但是在讲空性的同时，道还是有次第的，这是此处宣讲次第加行的原因所在。

（六十二）无实性智次第加行：入定当中证悟无戏本体，即是无实性智渐次加行。

最后这一法表示渐次现观的本体——入定智慧，而前面的六波罗蜜多、六随念则是从出定的侧面描述其支分——修道的依处、修道的心态等。这十三种法的次第、数目都是固定的。

四加行的最后一个叫刹那加行，即是将之前所有加行修习圆满的十地末尾的一刹那。此刹那过后便成就佛果，就像一粒种子，马上就要舍弃种子的身份而变成苗芽。

第七、能表示刹那加行的四法：

刹那证菩提，由相分四种。

如同证一地菩萨的见道一般，刹那加行也是一个

很短暂的过程，以下四法的本体都是这一刹那的无分别智慧，只是从反体的侧面分为四种。

（六十三）非异熟刹那加行：广大方便的福德资粮达到究竟的现观，即是非异熟刹那加行。经过三大阿僧祇劫的不断修行，此时福德资粮虽已达到究竟，但并不像智慧那样彻底圆满，比如身体还不是佛身，显现上还有一点过程，所以叫做非异熟刹那加行。

（六十四）异熟刹那加行：甚深智慧的智慧资粮达到究竟的现观，即是异熟刹那加行。智慧资粮如果没有达到圆满，是不可能下一刹那就马上成佛的，所以智慧刹那已经圆满的过程，叫做异熟刹那加行。

（六十五）无相刹那加行：修行对境等性双运达到究竟的现观，即是无相刹那加行。本来一地菩萨以上就证悟了对境和有境无二无别，但此处是专从对境的层面来认识十地末尾等性双运的智慧。

（六十六）无二刹那加行：有境无二取的加行达到究竟的现观，即是无二刹那加行。当把境和有境分开的时候，单从有境这一方面来看，就可以说能取所取已完全变成无二无别。

通过以上由反体法相所分的四法，我们大概可以对即将成佛的这一刹那的微妙有所认识。此能表示顿然修行三智究竟行相的刹那现观本体及分支的四种法，其数目与顺序是固定的。

这次讲解主要是以哦巴活佛多昂丹毕尼玛的讲义为标准。哦巴活佛用的语言虽然很少，但确实真正抓住了要点，特别容易记，这是我选择这本讲义的原因。

第八、能表示法身的四法：

自性受用身[5]，如是余化身，

法身并事业，四相正宣说。

对于这一颂词有不同的解释方法，我们采取印度圣解脱部论师的观点：以自性身、受用身、化身、法身事业此四法，可以表示八事的最后一事——法身。

若按狮子贤菩萨的观点，则应解释为：以自性身、受用身、化身、法身（包含“事业”）四种法可表示法身。但哦巴活佛讲义中并不认为颂词字面可以这样对应，而视之为密意。

密宗中也有特别的四身、五身的解释方法，此处是按照第二转法轮的观点来阐释四身：

（六十七）本性身：具足究竟自利断证三种特征的法性，即是本性身。何谓三种特性？即自性清净、离垢清净，以及一切有漏得以清净。这主要是从自利来讲的。

（六十八）报身：具五决定他利究竟的色身，即是圆满受用身。五决定又名五圆满，即：本师决定，断证功德圆满的三身无别之佛陀；眷属决定，均为得地之菩萨；法决定，无有间断地广转大乘法轮；时间决定，无有三时分别之一时；环境决定，清净刹土。具足此五种决定的圆满受用身，只在登地以上的菩萨面前显现，凡夫众生是看不见的。

（六十九）化身：具五种特点的种种调众幻化，

[5] 自性受用身：原译为“自性圆满报”。

即是化身。五种特点即：色身特点，显现各种清净、不清净的身相；对境特点，十方所有众生；时间特点，乃至轮回未空之间从不间断；果位特点，将众生安置于暂时的增上生和究竟的决定胜果位；事业特点，以无有勤作、任运自成的方式度化众生。

（七十）法身：以方便调伏所化众生的事业不间断，即是果位法身事业。哦巴活佛把这一法解释为“法身之事业”，按照圣解脱部的观点，也是侧重指事业。如果广讲，法身果位会显现二十七种度化众生的事业。

虽然印度的狮子贤论师认为：按照颂词，第四法应是“包括事业的法身”之义。但这样就成了“以法身表示法身”，字面上有重复的感觉，似乎不妥。所以，我们还是随从哦巴活佛，采取圣解脱部的观点，而把狮子贤论师等其他印藏大德的观点理解为一种暗示或者说间接表达。

在麦彭仁波切、华智仁波切的讲解中，只是说“法身事业”，意思并不明显。但是颂词中明明是“法身并事业”，这应如何理解呢？我想全颂可以这样解释：自性身、受用身、化身，并且还要加一个事业，以此可以表示法身。

在这里要特别说明一下，圣解脱部（另译“圣解脱军”）和狮子贤都是印度非常了不起的论师，他们所作的《现观庄严论》注释是前辈大德们一致推崇的，就好像讲到中观，大家都非常重视龙猛菩萨、月称论师、圣天论师的观点一样。

首先说圣解脱部，他是世亲论师四大弟子之一。

先是在小乘犊子部中出家，持戒清净。稍年长时，对般若法门产生很大兴趣，便到世亲论师处听闻般若经典，闻思得到究竟，同时也学习了弥勒菩萨的相关法门。他很想将现观从发心到事业之间所有七十义的道理与《般若经》的意义进行对应，然而当时的印度经历过多次灭佛运动，只剩下《般若十万颂》和《般若八千颂》这两部般若经典，其他的都找不到了。由于依据不足，他只有祈祷弥勒菩萨，后来弥勒菩萨现身，授记他前往婆罗尼斯寺。他依言而行，结果在那里遇到一位名为寂铠的居士。这位居士最先也是发心求取般若法门，后来依靠观音菩萨的加持，从印度南方的米积塔到了普陀洛迦山（印度有些大德认为这就是中国普陀山），从观音菩萨那里得到了《般若二万五千颂》（整个过程翻山越海，十分漫长险恶，他是依靠度母、一髻佛母等本尊护法的帮助才到达目的地的），返回印度后，他就住在了婆罗尼斯寺。于是，解脱部便依止寂铠居士，求到了这个法门。

之后，圣解脱部便用《现观庄严论》的内容来对应《般若二万五千颂》，发现完全对得上（麦彭仁波切也做过类似的工作），接着他便造了《二万五千般若光明论》，这可以说是整个南瞻部洲第一部把《现观庄严论》与《般若经》进行对应的重要论典，目前还保留有藏文译本。后来的狮子贤论师等，也是以解脱部的观点为基础对现观展开研究的。

现在很多人喜欢讲《金刚经》，我原先也提过，如果没有借鉴前辈大德的智慧，我们凭自力很难解释佛的密意。圣解脱部之所以能开显这样的法门，备受

历代印藏大德推崇，是因为他得受了弥勒菩萨的亲自加持。汉文中似乎没有《般若二万五千颂》的注疏；若有，希望你们提供给我，我很想详详细细对照一下。

再介绍一下狮子贤论师。据说，他母亲怀他的时候遭遇违缘，被狮子吃掉，可肚子里的孩子却没有死，平安活了下来，人们觉得很稀有，于是给他取名叫“狮子贤”。他也是从小出家，由于宿世熏习，对般若法门尤具信心，后来依止当时的佛教教主寂护论师，听受了解脱部的《现观庄严论注疏》以及龙猛菩萨等其他大德的教言。因为一时不能通达现观的意义，他便向上师求了一个弥勒菩萨的修法，励力修持后，忽有一日梦见一个黄衣人，让他到一座名为喀萨巴呢的寺院去。醒来后，他认为这应该是弥勒菩萨的授记，便立即动身。

到了喀萨巴呢寺后，却也没有什么不同的感觉，只见到正有人传授大乘八关斋戒，他便受了三天。之后的一天晚上，他做了一个非常稀有的梦，梦见自己身在一座山顶上，虚空中有很多天人在陈设供品，似乎准备迎接一位大德。他就问：“你们迎接的是谁？”天人告诉他：“我们要迎接弥勒菩萨。”过了片刻，果然见到弥勒菩萨从天而降，右手作说法手印，头顶菩提宝塔，身色金黄，无比庄严（后来流传的弥勒菩萨法相便有依这种形象画的，我们也曾经印过）。弥勒菩萨给他们传授了《现观庄严论》为主的法，之后，狮子贤论师问道：“现在世间弥勒五论的注疏很多，不过众说纷纭，观点各异，不知道您最究竟的观点是什么？”弥勒菩萨答曰：“你先阅读所有这些注疏，然后以自

己的智慧来造一部释论，应该可以开显我的究竟密意。”梦醒后，他十分欢喜，便想着手造论。不过，当时造一部论需要具足很多因缘，为了寻找施主，他从印度东方去到西方。此时，有一位名叫达玛巴拉的国王前来拜见，请求论师传授弥勒法门，于是造论的顺缘也具足了。狮子贤这部著作，名为《现观庄严论释·明显义论》，另外他还随顺圣解脱部造了《般若八千颂广释》以及摄《二万五千般若》要义的《八品论》等诸多论典。

在如今的藏传佛教中，学现观主要是学《明显义论》，我们五明佛学院也不例外，我以前也学过。这部论非常难懂，因为它的译文保留了印度论师的语言风格，与一般藏文著作明显不同，但因为具有传承的加持，所以极为重要。能海上师曾将此论译为汉文，上世纪五十年代在上海出版过，我读的时候汉文水平不太够，不是很读得懂。

藏地对这本论十分重视，学院有一位堪布正在作释论，已经花了好几年的时间，目前还未圆满。听说，前些天学院考试，有一位藏族觉姆也写了一本大概七百多页的《现观庄严论》注释，也不知道是颂词的注释，还是《明显义论》的注释。

学院很多法师都有自己精通的专业，比如就五部大论来说，日达堪布写的戒律方面的注疏是很不错的，也有一些堪布在作《释量论·成量品》的分析论文，还有人正在写《俱舍论》的注疏（不过，这位法师现在被安排到财务科发心了，我那天对他说：“可能你的论典要拖延好多年了。”）。学五部大论，有所著述还是

很重要的，我希望汉族四众弟子，不论僧俗，都要在这方面努力，尤其是有一定水平的人。在国际上做学术研究，都强调要有一定的专业性，那么，我们若想把某一部论学好，也要至少花上几年时间。比如上师如意宝去石渠求学时，当地的格鲁派寺院就要求学僧花四到八年的时间专学《现观庄严论》。

我们现在是刚开始学现观，但有些道友已经讲得很好很细致了，私底下看了很多资料，把我忽略的内容都讲了出来。我想，如果能专门学上几年，对整个现观的理解肯定会更加精到。

这次去欧美国家，我很有感触。因为我们这里很多知识分子已经学藏传佛教这么多年了，但连一部论文、注疏、讲义都没写过，只是天天念金刚萨埵心咒。而西方大学里开展的专项研究特别多，比如藏传佛教的环保、伏藏、中观、密法生起次第，乃至前辈大德的传记、地狱游记等，这些都有专业人士在学习。我们这里很多人都是这个学一点、那个学一点，可要说真正通达，似乎都谈不上。

如果部分道友能发愿花五到十年的时间专门研究一个课题，不管是伏藏、中观还是因明，我都会非常赞同。期间，每一到三年应写一篇论文。论文内容不要断章取义，像现在很多大学生写文章都是抄别人的，自己一点创意也没有，这样是不行的。当然，我所谓的“创意”，也不是要你们造一个跟狮子贤论师、解脱部论师、哦巴活佛注释完全不同的论典，而是说你的理解要有自己的特点，多少有点新意。

说实话，很多佛教徒都对开演正法缺乏兴趣，没

有把这当成自己的分内事，包括我现在所讲的课，有的人肯定也是怀着一种敷衍应付的态度在听，其实这种方式是不对的。应该把每一堂课都当成生命中最重要的那一堂来珍惜。我去外面学校里听课，不管老师讲得好不好，我一律都很重视。我的想法是：这是我在这个学校的第一堂课，很可能也是最后一堂课，哪怕老师有讲得不对的地方，我也要认真地记下来。

我看讲考班的道友每次听课态度都很认真，可能害怕第二天被抽讲考，所以要拼命记；而其他个别道友就不是这样了，尤其是通过网络听课的，打坐的打坐，聊天的聊天，吃面包的吃面包……尽做一些乱七八糟的事情。本来佛法就是极为深奥的，依靠很专注的心、很细致的智慧都不一定能通达，更何况说以散乱的心态来接受了。所以，认真的学习态度是很重要的，这也是佛教强调信心、闻法规律的原因所在。

今天只是对圣解脱部、狮子贤的生平稍作介绍，以后如果有机会，我们还要对他们的教言详加研究，你们先看看能否找到两位尊者论著的汉译本或英译本，比如能海上师的翻译就可以参考。大家一定要重视这些前贤的著作。现代人普遍对钱财、地位等很重视，而对法宝却不看重，这就是金钱时代的特色吧。但如果学现观还带着这样的心态，就不一定能通达诸佛菩萨的究竟密意了。

以上已经讲完了略说，下一堂课开始讲广说。

第五课

思考题

1．菩提心的本体是什么？

2．解释颂词：“发心为利他，求正等菩提。”

3．以比喻广说发心事相，可分为哪二十二种？请结合地道具体说明。

很多道友觉得《现观庄严论》特别好，充满兴趣；但也有个别道友，可能由于前世对般若法门串习不够，即生遇到了也提不起很大信心。当然，人是多种多样的，每个人的因缘不尽相同，但就我本人而言，此生能遇到这个法门，而且有机会跟大家共同学习，觉得是非常欢喜的事。每天讲课、学习的时候，是我感觉最有活力的时候，这样子一天过下来，能得到一点佛陀最究竟的智慧精华，自己也认为活得很有价值；即使没有懂得其中的意义，但按照《中观四百论》的教证所说，也会种下殊胜的善根，这一点大家应该明白。

下面正式讲《现观庄严论》。本论的论体主要分略说、广说、摄义三部分，前面已经讲完了略说，今天开始广说八事七十义之理。

丙二（广说彼之分类）分三：一、别说对境三智法相——三智；二、略说彼相加行——四加行；三、广说所得果之功德——法身。

丁一（别说对境三智法相——三智）分三：一、相无生之现观遍智；二、道无相之现观道智；三、基无我之现观基智。

第一品 遍智

戊一（相无生之现观遍智）分三：一、宣说意乐发大菩提心；二、宣说加行遍智道之分支；三、宣说本体实修之现观。

己一（宣说意乐发大菩提心）分二：一、以法相略说本体；二、以比喻广说事相。

从因明来讲，为了表示一个法，首先要明白它的法相是什么，这是针对本体而言，其次要知道它有哪些分类，这就是具体到事相了。

庚一（以法相略说本体）分二：一、真实宣说；二、对应佛经。

辛一、真实宣说：

发心为利他，求正等菩提。

弥勒菩萨这一颂非常关键，凡是学习大乘佛教的人，几乎没有一个不会背的，一讲到菩提心，大家基本上都会引用这个教证。只有借助这样的金刚语，我们才能认知菩提心的体相。

现在有很多大学生喜欢问“菩提心是什么”这一类问题，但由于对佛教的理论和修证缺乏专业性的学习，所以他们的理解只是停留在词句上。

一般来讲，在介绍菩提心的法相、定义之前，要先分析菩提心是依靠什么身份、什么心态而产生的。

依据相关大乘论典所说，菩提心的身份所依不仅

是人，乃至三恶趣众生都可以产生菩提心。地狱众生也有发菩提心的例子，比如我等大师释迦牟尼佛以前在地狱里拉马车时，就缘他的朋友生起了菩提心；饿鬼的情况，例如观世音菩萨传记中说，观世音菩萨到饿鬼界宣说佛法，有许多饿鬼相续中产生了菩提心；旁生界，比如佛经中龙女发菩提心的故事；阿修罗发菩提心的公案，在《大宝积经》中也有记载；天人的例子就更多了，佛陀说法的时候，经常有很多天人来听，听后生起菩提心。因此，菩提心与别解脱戒不同，在所有六趣众生相续中都能生起。

至于心态的所依，按照《经观庄严论》的观点，从对佛法僧的信心、对可怜众生的悲心、对真理的希求心等心态中都可以产生菩提心。所以，无论身依或心依，菩提心戒跟其他戒律都有所不同。

有人可能会问：如果是这样，那岂不是与阿底峡尊者《菩提道灯论》中"只有具足七种别解脱戒的身份所依才能产生菩提心"的观点相违吗？实际上并不相违，此中原因很多前辈大德都解释过：阿底峡尊者是从严格的层面来讲的，因为如果连不杀生、不邪淫等一分别解脱戒都不具备，那么要受持菩萨戒肯定是非常困难的。

那么，菩提心的本体是什么呢？无著菩萨和世亲论师认为菩提心是心所；解脱部和狮子贤则认为菩提心是心王；无垢光尊者认为，只要有心王就有心所，两者不可分割，犹如日轮和日光一般，所以菩提心既是心所也是心王。

下面就是菩提心的法相了——"发心为利他，求

正等菩提。”菩提心必须具足两种条件，即我们经常说的二利或二义：缘众生的大悲心（他利）和缘佛果的智慧（自利）。首先，发起的是愿利益天下无边众生的大悲心，这是第一个条件。其次，若仅仅以大悲心带给众生暂时的人天福报是不够的，还要令他们获得究竟的圆满正等觉果位（“菩提”是觉悟之义，“正等菩提”就是真正的觉悟），这是第二个条件。总之，既要具足利他的大悲心，还要有利自的缘佛果的智慧，悲智双运，才称得上是菩提心。

若不了知此义，就会像很多世间人一样，把菩提心等同于普通的好心好意。前些天，有个人对我说：“雷锋就是菩萨，他发了菩提心。”我问：“为什么呢？”“因为他做了很多好事，肯定是有菩提心的。”从广义上讲，雷锋的行为可能算是一种利他，不过他连什么是佛都不知道，距离菩提心的标准还太遥远了（现在也有很多人质疑雷锋，认为他做好事是一种形象工程，其心态并不是以前所宣扬的那样）。佛教徒中也有好多人分不清菩提心与大悲心、大慈心之间的差别，因此，学会从理论上建立菩提心的法相是至为关要的。

这样的菩提心，是弥勒菩萨自己讲的呢？还是我等大师释迦牟尼佛在经中所说呢？是在佛经中有记载的，下面就对应经文来说明。

辛二、对应佛经：

彼彼如经中，略广门宣说。

弥勒菩萨在此声明：如上的菩提心的法相并非自己以分别念臆造，而是有经文作依据的。其实，即使

是弥勒菩萨自己造的，也不会有什么问题，我们完全可以相信，但他之所以这样郑重地提出来，是为了提醒后学者：不要凭自己的分别念改造法义。现在世间确实有些人，根本不管佛经里说什么，一味随着自己的分别念胡说八道，还美其名曰“讲法”，这种行为我们必须避免。

七十义的每一个道理都能从佛经中找到出处，只是本论不可能一一去作对应，所以此处以菩提心为例进行说明：上述菩提心的两种条件，在《般若》、《华严》等经中以略、广两种方式作了宣说。

对于“求正等菩提”这一侧面，如《般若经》中云“舍利子，菩萨大菩萨欲求得一切法一切相正等正觉者当学修此智慧波罗蜜多”，这是略说。广说，如佛陀在经中又说：“舍利子，大菩萨以不住之方式安住对境，不缘所施、施者、受者之故以全无所施之方式修行布施波罗蜜多……”乃至其后的持戒、安忍、精进、静虑、智慧五波罗蜜多，佛说也都要以这种三轮体空的方式来行持。所以佛经中对于智慧的反体都有宣说。

对于“发心为利他”这一侧面，略说，如佛告舍利子：“菩萨大菩萨欲求将十方刹土所有恒河沙数世界中所有众生悉皆安置于无余涅槃果位，当学修般若波罗蜜多。”广说，如：“于众生之悭吝者以布施令入……于智慧衰败者以圆满智慧令入。”教导以六度遣除各自违品的方式来利益众生。

由此可以看出，讲经说法跟世间人的自我宣传是完全不同的，这一点大家一定要注意。现在社会上某

些人在宣扬他的一套理论时，往往想到什么就说什么，毫无顾忌；而佛教法师表述问题则是十分严格的，要有高度的精确性。为什么前辈大德喜欢引用教证呢？因为有了经论的教证作依据，即使自己的思路、表达有少许不同，也不会偏离佛陀的意趣。我前些天去文殊小学，听了他们的讲考，感到非常欢喜。虽然他们只是十几岁的孩子，但基本每句话都引用一个教证。这样等他们长大之后，相续中会生起坚固的定解，不管讲经说法还是为人处事，都会有一定的法度，而不会像现在很多人一样毫无凭依地信口乱说。

前一段时间，我还听了学会中一些居士辅导员的录音，有些还是很好的，不时引用佛经的教证；但有些只是把讲记读一遍，这就算不上辅导了；另外有些人，什么讲义都不参考，完全凭分别念胡说八道，这种情况非常可笑，一定要严格杜绝。

既然有机缘讲法，最好是以前代的可靠论典为参考标准；若找不到可靠论典，就要参考有修证的前辈大德之教言，我在不同场合也介绍过许多，大家应该心中有数；如果连这也记不住，那起码不要掺杂很多与文义无关甚至相违背的内容。现在是末法时代，即便你再聪明，恐怕也无法依自力了达经论的意义。

弥勒菩萨是已经获得自在的十地菩萨，释迦牟尼佛真正的接班人，他造论根本不可能有任何臆造的成分，可他仍旧如此慎重，处处以佛经为据。月称论师在《入中论》最后说："我宣讲甚深中观，完全是依靠龙猛菩萨的加持，否则无法成办。"法称论师解释因明时也说："我是依靠陈那论师的加持才开启智慧

的。”所以，越是有智慧的人，就越是注重从传承祖师们那里汲取经验，不像现在很多人总是想自己标新立异。

前辈大德引用教证是非常有讲究的，有时候甚至说：“讲一个题目要引用一百个教证。”我们目前虽然做不到这样，但也应尽量以前辈大德的教言来印证自己的智慧，这样就不会犯很大的错误。

麦彭仁波切造有一部将《现观庄严论》与《般若摄颂》进行对应的论典，非常珍贵，以前曾听上师如意宝讲过一遍，当时信心很大。后来也想翻译，但一直没有时间，讲《般若摄颂》时又从头到尾看了一遍，还是感觉极具加持。

庚二、以比喻广说事相：

这个科判的内容非常重要。我们学过的很多大乘教典，比如《心性休息大车疏》、《三戒论释》等，在宣讲菩提心时都会引用这里的颂词。

如地金月火，藏宝源大海，
金刚山药友，如意宝日歌，
王库及大路，车乘与泉水，
雅声河流云，分二十二种。

菩提心一般略分为两类，即胜义菩提心和世俗菩提心，或愿菩提心和行菩提心。又可按地界分为四种：资粮道、加行道的胜解行发心，不清净七地的殊胜意乐发心，三清净地的异熟发心，远离二障及一切习气的佛地之发心。再广分，就有以上这二十二种菩提心。

这二十二种比喻其实来源于《华严经》——《华

严经》中共有一百一十八种比喻，本论撷取其中最重要的二十二种以为象征。颂词只是列出了这些比喻，其本体和特点我们下面一一来看。

1、与欲乐助伴相应的发心作为善法功德的所依——欲乐如地之发心。这是小资粮道的发心，好比大地能生长万物一般，小资粮道利益众生的意乐能增长一切善法功德。

2、与意乐助伴相应的发心直至菩提之前不会变异——意乐如金之发心。这是中资粮道的发心，它可以保证小资粮道的发心直到成佛之间永远不变，就像金子无论怎样锤炼也不会变成铜铁一样。证得中资粮道之后，绝不会像某些人遇到一点点违缘、被别人瞪一眼就马上退失发心，而是发心极其稳固

3、与增上清净意乐助伴相应的发心使善法日益增上——增上意乐如月的发心。这是大资粮道的发心，在这种发心摄持下，信心、大悲心等善法会如上弦月般与日俱增。

4、与加行助伴相应的发心能够焚烧障碍之薪——加行如火的发心。虽然加行道有暖、顶、忍、世第一法四个阶段，但这里并没有分开安立，而是给整个加行道安立一种发心，这也是凡夫地最上等的发心了。若把修行的违品比喻成木柴，那么加行道的发心就好像猛火，可以把障碍加行道的一切烦恼焚烧无余。当然，这种对治烦恼是粗分的，表现为令不堕三恶趣等，还达不到一地菩萨的程度。

5、与施舍助伴相应的发心能满足众生的愿望——布施如宝藏的发心。现证一地菩萨之时，原来的世

俗菩提心就转变成了胜义菩提心，此时一心满足众生的愿望，无论法布施、财布施、无畏布施都毫无困难，包括自己最珍贵的身体都可以布施。这种殊胜的心态相当于宝藏，可以使一切贫乏众生心满意足。作为因地众生，我们只能相似地行持布施，满众生愿，力量和所及范围都不能同一地菩萨相比。

6、与持戒助伴相应的发心作为一切功德的来源——戒律如宝源的发心。戒律是一切功德的源泉，有了第二地菩萨的发心，一切功德自然源源不断流出，如同大山、大海等宝源之处有取之不尽的宝石矿产一般。

7、与安忍助伴相应的发心，终究不被损害所乱——安忍如大海的发心。我们常常是身体产生一点点痛苦、情绪遭受一点点扰乱就退失道心，比如有人就对我说："如果谁都不见，我可以发心利益众生；但如果要见人，就没办法了，我讨厌面对很多人。"谁都不见还怎么利益众生？也不可能用遥控器来利益众生。想发心却不敢接触众生，这是一种很脆弱的表现。只有多接触众生，我们才能发现自己的安忍是什么样。得到第三地菩萨的时候，即使别人将自己的身肉片片割截，也不会产生一丝嗔恨心。比如大海表面上会有一点波浪，但整个大海的体性从来没有任何改变。同样的道理，三地菩萨表面上也可能显现不高兴，但这只相当于海面上的波纹，他整个广如大海的智慧心地根本不会被外在因缘所扰乱。这种境界绝非一般世间凡夫可及，但我们也可以相似地具足一些安忍波罗蜜多的特点，比如，很多人原来在世间时斤斤计较，

经常因为一些小事心烦意乱，就像山沟里的水时不时会变浑、干枯一样；后来学习了佛法，好像脱胎换骨一样，发生什么都可以接受、容纳，这就表现出一点大海的模样了。

8、与精进助伴相应的发心坚定不退而乐于善法——精进如金刚的发心。四地菩萨对于善法的意乐坚不可摧，无有退转，以金刚来比喻。

现在有些“修行人”可能前世习气比较重，给他讲一些空性、利他、三十七道品的功德，都没有什么兴趣，就好像在饿狗面前放青草一样；若是做一些无义散乱之事，他就非常有欢喜心。如果说前辈修行人精进行善的意乐如同金刚，那这种人对善法的意乐就像泥土，一捏就碎，十分可怜。在座各位也应该反观自心，看看自己对善法的意乐是怎样的。如果第一天还算精进，第二天就兴趣索然，连法本都不愿看一眼，那就离金刚般的发心还很远。

9、与静虑助伴相应的发心，不被散乱所动——静虑如山王的发心。我们现在的心极易动摇，稍有一点风吹草动便无法安住，比如说，刚刚两手结定印开始打坐，忽然听见一只老鼠来回走动的声音，就坐不住了。到五地菩萨时，静虑完全不会为外境所动摇，就好像再大的风也无法吹动山王一样。

10、与智慧助伴相应的发心能消除二障之疾——智慧如药般的发心。凡夫就是被烦恼障、所知障缠缚的病人，而六地菩萨证悟二无我的智慧波罗蜜多如同妙药，可以彻底消除分别念的疾病。

六度到此已经圆满，后面的四度是从智慧波罗蜜

多的不同反体来分的。

11、与善巧方便助伴相应的发心，以方便成办他利——善巧如友的发心。七地菩萨发心的特点是非常善于利益众生，如《华严经》所强调的“善知识具善巧方便”。所谓善巧方便，就是能够针对众生不同的心态对症下药。比如，于散乱众生以爱语摄，于贪财众生以布施摄。因为具有如是种种善巧，所以七地菩萨利益众生是很自在的，不像个别人虽然发心很不错，但说话、做事总是到处树敌。要度化一个众生，首先要想方设法让他欢喜，这是很重要的。

12、与愿助伴相应的发心能成就所欲之果——大愿如摩尼宝珠的发心。第八地菩萨无论发什么愿都能自然成办，毫不费力，就好像将摩尼宝置于胜幢上做祈祷必定会如愿一样。

13、与力助伴相应的发心能成熟所化众生——力如日轮的发心。太阳成熟万物并不需要很努力地到每棵小草前施予阳光，它只要升在天空中，草木自然就会成熟。同样的道理，第九地菩萨也是无须勤作便能成熟无量无边的众生，不像凡夫人多是心有余而力不足。

14、与本智助伴相应的发心，以正法能使所化有情生起希求心——智如歌声的发心。世间人听到歌声一般都会心生欢悦，十地菩萨宣说的正法也能令众生生起无比的欢喜满足之心。

以上是从资粮道到十地之间的十四种发心，下面的五种发心是为三清净地特别安立的。

15、与神通助伴相应的发心能够成办广大他利—

——神通如王的发心。国王手握重权，欲成办何事，只要吩咐一声，手下的人马上会照办，同样三清净地菩萨神通自在，要利益众生也非常容易。“三休息”中也讲过：没有神通很难利益众生。

16、与二资粮助伴相应的发心具足多种善资——二资如库的发心。三清净地菩萨智慧、福德二资的修集已经圆满，就像国王的仓库中一切资具应有尽有一般，此时菩萨能随心所欲地以各种方法利益众生。

17、与菩提分法助伴相应的发心是一切圣者必经之路——菩提分法如大路的发心。无论大小乘中，三十七道品都是每位圣者要修持的。好比一条大路，所有的车辆都避不开，一切圣者都要经过三十七道品才能修行圆满。

18、与方便智慧助伴相应的发心能不住有寂——方便智慧如车乘的发心。三清净地菩萨由于具有无我的智慧和利益众生的大悲心，所以他既不会住于涅槃的边也不会住于轮回的边，就好像古代的马车一直行驶在道路中间，而不会偏左或偏右。

19、与总持辩才助伴相应的发心，法句法义无有穷尽——总持辩才如泉水的发心。三清净地菩萨获得不忘陀罗尼，辩才无碍，通达万法的智慧源源不断涌出，好似泉水般无有止息。我们接触过的一些上师就是如此，在他们的境界中，好像一切世出世间的道理都已通达，自然而然就会迸现智慧的火花。

这就是从三清净地的不同层面安立的五种发心。最后是依佛地的加行、正行、后行而安立的三种发心。

20、与法筵助伴相应的发心，以妙音传演四法印

——法筵如雅声的发心。在入金刚喻定之前，十地菩萨发起宣说四谛妙法的意乐，因为此妙法能令每一个众生无比欢喜，得大利益，所以将之比喻为悦耳动听的音声。

21、与唯一行道助伴相应的发心，趋向究竟一乘——唯一行道如河流的发心。在佛地的正行阶段，如所有智圆满，一切万法成为一味一体，犹如江河汇集众水，最终将流入大海。

关于佛地是否存在发心的问题，在《心性休息大车疏》、《如意宝藏论》中有一些辩论，无垢光尊者总的观点是：佛地的三种发心可以安立，不过佛地发的不是分别念的"心"，而是无分别的菩提心以功德增上的方式存在。

22、与法身助伴相应的发心，示现种种事业——如云的发心。在佛地的后行阶段，会示现法身的二十七种事业，以各式各样的形象利益无量众生，如同云中降下雨水滋润万物，使之开花结果。这是从成佛以后事业现前的层面安立为发心，也不是分别念的行境。

以上总共有二十二种发心。

《经庄严论》中有一句话："佛子之发心，宣说如大云。"意即很多菩萨的发心是如云一般的。有人就据此说：二十二种发心应全部安立在有学道，不应在无学道中安立。但华智仁波切、宗喀巴大师等诸大德对此回答：这样安立并无过失，因菩萨如云之发心的功德在佛相续中自然而然存在——佛虽然无有"我想度众生"的粗大分别念，但其无分别智中具足功德

增上之发心。

今天虽然只讲了三个颂词，但这三颂对学习大乘佛法的人来讲极其重要，就像龙猛菩萨在《菩提心释》中所讲的那样：若不发菩提心，是不可能成佛的。而如果要发心，就必须以本课所讲的方式来发。

《吉祥施请问经》中云："菩提心福德，倘若有形色，遍满虚空界，亦将超胜彼。"如果发心有色相，那么整个虚空界都没办法容纳，菩提心具有如是不可思议的功德。因此，我们仅仅用耳朵听一遍《现观庄严论》是不够的，每个人一定要发起菩提心。虽然这二十二种比喻的发心，我们可能一个都不具足，但还是要朝这个方向努力，就好像小学生要对中学生的境界生起向往一样。大家不但要发菩提心，还要在实际行动中尽心尽力地饶益众生，当心和行为逐渐相应，就真正步入了正道。

第六课

思考题

1．修行教授和所缘教授各是指什么？

2．学过本课之后，你对三宝的含义是否有了新的认识？请详细谈一谈。

3．请具体解释五眼的含义。

《现观庄严论》的整个论体以八事来分，第一事是遍智，表示遍智的有十种法，其中第一法——发心已经讲完了，今天开始讲第二法——教授。如果把全论的七十义比作去一个地方有七十公里的路，那么现在我们只走了一公里，还有六十九公里没有走。要到什么时候才全部走完呢？现在还说不准，而且每个人的生命都非常脆弱，在此之前会不会出现无常也不好说。不管怎么样，大家要珍惜眼下的每一步，并好好发愿。

本论对发心讲得不算太广，如果有时间，我希望大家看一下无垢光尊者的《大圆满心性休息大车疏》，其中第八品专门讲菩提心，也引用了这里的教证，对于菩提心的本体、分类、功德、修法等讲得更为细致。

己二（宣说加行遍智道之分支）分三：一、实修法之教授；二、教义道加行之抉择支；三、修行所依之种姓。

庚一（实修法之教授[6]）分二：一、总说；二、别说难以通达之僧宝。

“别说难以通达之僧宝”中讲述二十种僧伽，在《俱舍论》中也有相似内容，这是《现观庄严论》的几大难点之一，但今天讲不到，下一堂课讲。

辛一（总说）分二：一、本体实修法之殊胜教授；二、如是宣说之摄义。

壬一（本体实修法之殊胜教授）分三：一、修行本体殊胜方便智慧之教授；二、修行分支法圆满之教授；三、修行基础道正行之教授。

癸一、修行本体殊胜方便智慧之教授：

修行及…

1、教诫不离开所知现空二谛之行相的修行本体而修持方便智慧双运之道，即是修行教授。

我们学习佛法的目的，就是要获得法身果位，而方法，就是在发菩提心的基础上进行修行。谈到修行，不能盲目地修，一定要依靠圣者的教言，而且是从资粮道到佛地之间所有地道的教授。

修行的本体，即是胜义谛和世俗谛，任何一个修法都不能离开胜义空性、世俗如幻的见地。那么，如何以空性智慧和方便大悲双运之道对这两种道理加以摄持，就是修行教授的内容了。这一点，无论显密都是承许的。

现在大家就知道了，修现观法门就是修二谛双运，若非如此，则修行绝不能成功。我发现有些修行人对空性特别重视，但是对显现方面的六度万行、积

---

[6] 实修法之教授：表示遍智之十法中的第二法——教授。

累福德资粮很不重视，这样一来修行的本体是不圆满的；又有些人对世俗谛方面的磕头、念经、积德行善比较重视，但并不很重视胜义谛空性方面的道理，这样也是二谛不圆融的。福德资粮和智慧资粮，此二者缺一不可，任何一个普通的修行人都需要二谛双运地来行持。如果对这一点缺乏认识，就只能算是名相上的佛教徒，而实际并不懂修法，那就太可惜了。

现在听我讲法的人分两部分，一部分是在城市里通过网络来接受的，人数是一天比一天少了，有些可能是工作太忙碌，有些可能是因为《现观庄严论》加持力太大，已经证悟了，不用再听了；而另一部分在学院中听课的人不是这样，反而一天比一天多了——可能是城市里面听法的一些人趁着夏天跑来这里了吧。

学院的汉族道友相当于是来藏地留学的。很多世间的留学生都十分重视自己的专业，如果没有把这个专业掌握好，他们会觉得很可惜。我想学院的道友也是如此，哪怕你只在这里呆两三年，也要对自己所学的法专注而学好，而不要采取一种旁听或暂时接受的态度，总是期待着除此之外更重要的一个法，这是不对的。

不管听受什么法，都要在心中有两种准备：一方面，要用这个法来调伏烦恼、提升智慧；另一方面，浊世众生极其需要佛法，我们身边有那么多根本没有接触过佛法的人，还有那么多虽然接触了但仍旧一窍不通的人，鉴于此，我们应该有一种责任心——把所听的法学懂以便将来利益众生。城市里面的道友也是

这样，既然花时间学了这部法，就要让它发生效用，哪怕能饶益身边的一个众生也是很有价值的。世间的智者、学者都一直强调：没有目标的人生是茫然的。作为学习大乘佛法的人，如果也是同样漫无目的，那更是可悲！

大家在接受佛教理论知识和修行体系的教授的过程中，一定要有一种真诚、恳切的态度，如果不认真听受，就会是人生的一大遗憾！

这以上讲的是十种教授的第一种——修行教授。修行就是修现空双运，不能偏堕，这是大乘般若的真正思想，大家对此要始终铭记于心。

癸二（修行分支法圆满之教授）分三：一、道所缘之教授；二、道所依之教授；三、道助伴之教授。

子一、道所缘之教授：

…诸谛。

2、教诫缘取修行的所缘道相共不共所缘境的四谛，即是所缘教授。走路要有一个方向，修行也不是漫无目标的，需要有一种所缘。我们的所缘即是苦、集、灭、道四圣谛。四谛又有共同、不共同之分，共同者即是小乘四谛，不共者即是大乘四谛。

我们为什么要修行呢？大小乘都以四谛来解答。首先，我们知道三界轮回犹如火坑，器情世界的一切能依所依都是苦谛所摄，离不开苦苦、变苦、行苦三大苦的束缚，这是了知苦谛。痛苦如病，去寻找病根，发现就是业和烦恼，于是就要断除这个集谛。集谛依靠什么来断除呢？依靠资粮道、加行道、见道、修道

的次第修行来断除，这叫做修持道谛。到无学道时，彻底摧灭了集谛，就现前灭谛。虽然各宗派大德对灭谛有不同定义，但总的来说，就是我们心相续本来清净的本体得以显现。如是四谛之理，沉溺在无明黑暗之中的凡夫人无法了知，唯有圣者才真正明白，所以叫四圣谛。

正因为四谛是修行的根本，所以释迦牟尼佛第一次转法轮就给众生宣说了四谛法门。轮涅所摄的一切万法都包括在四谛当中，只有了解了四谛，才能明白轮回和涅槃的真相。轮回的真相，就体现在苦谛和集谛的因果关系中；涅槃的真相，体现在道谛和灭谛的因果关系中。而要真正认识其中的关系，则必须通过修行。

所谓“教授”，就是我们平常所说的教言。就世间来说，我们劝一个人注意身体、好好睡觉吃饭，这就是一种健康方面的教言，但还算不上很专业；如果我们告诉他睡觉如何睡，吃饭吃哪些、不吃哪些，这就是更细致、更科学的专业教言了。同样，在佛法方面，上师平常开示一点戒律、无常的道理，告诉你什么能做、什么不能做，这都属于非常简单的教言；而本论所讲的教言，则是指甚深的、专业性很强的教言。

子二、道所依之教授：

佛陀等三宝。

3、教诫皈依一切道的依处佛陀等三宝——所依教授。我们修习二谛双运或者任何一个法门，都要先皈依三宝，以三宝为所依。麦彭仁波切在《君规教言

论》中讲道："没有福报的人不可能对三宝生起信心。"我们即生没有信仰各种天神、外道，而是唯一把具有无量功德的三宝作为自己的依怙，这确实是不幸当中的万幸。在漫长轮回中，能遇到这样的指路明灯是极为稀有的，若能对三宝生起不可退转的信心，那就是一切获得中最殊胜的获得。

皈依三宝有两种方式，一种是共同乘的皈依方式，一种是大乘不共的皈依方式。

按小乘《俱舍论》的观点，皈依佛宝并不是皈依佛的身相，因为佛的身体也是五蕴所摄，与凡夫无别，而应皈依佛陀相续中的尽智和无生智[7]；皈依法宝，是皈依抉择灭无为法——涅槃灭谛；皈依僧宝，是皈依预流果等圣者相续当中的智慧。我们一般简单地讲解皈依时说：佛像、宣说解脱道的只字片语乃至出家人的一片红色法衣以上都是皈依的所依，这是从支分方面来讲的。

大乘的皈依三宝，按照《宝性论》观点，所皈依的佛宝是具足八种功德的法身佛：⑴无为法：远离生、住、灭等一切有为法的法相；⑵任运自成：远离一切分别、勤作；⑶不依他缘：不是依靠逻辑推理、声音等来证悟的；（以上是自利方面的三种功德。）⑷智：尽所有、如所有二智圆满，对一切万法无所不通；⑸悲：为令广大愚盲众生了知如是境界而宣说佛法；⑹力：由说法而令无量众生从烦恼和业的镣铐中解脱；（以上

---

7 蒋阳洛德旺波《俱舍论释》中说："尽智即是所谓的了知苦谛等（等字包括断除集谛、现前灭道、修行道谛）的有境，无生智则是所谓'无所了知、（无所断除、无所现前、无所修行）'的有境。"

是他利方面的三种功德。)(7)自利;(8)他利。

法宝通常分教法和证法，但此处唯一是指圣者相续中具足八种功德的证悟智慧:(1)不可思议:远离能取、所取等一切执著，非为语言思维的对境;(2)无二:远离业和烦恼，清净无比;(3)无分别:远离常乐净我等一切颠倒分别念;(以上三种功德为灭谛所摄。)(4)清净:远离烦恼障;(5)显现:远离所知障;(6)对治:远离三毒;(以上三种功德为道谛所摄。)(7)离果:作为离贪之法的灭谛功德;(8)离因:作为能够离贪之法的道谛功德。

僧宝也不是从身份来讲，而是从菩萨相续中的功德来讲的，此功德也有八种:(1)知如所有:通达一切万法胜义中空性无二之义;(2)知尽所有:通达万法显现中的差别相;(3)内智明处:对内外所摄的一切法无有贪执;(4)无贪:远离烦恼障;(5)无碍:远离所知障;(6)无劣:远离声闻、缘觉低劣思维之障;(7)智功德:证分圆满;(8)解脱功德:断分圆满。

如上的大乘不共三宝之义，在麦彭仁波切的《现观庄严论释》里也有详述。

皈依三宝是一切功德之源;如果相续中连皈依三宝、诚信三宝的境界都没有，那么学显宗、学密宗都是没有用的。现在很多人爱学密法、得灌顶、听教授，但实际上他们只是把密法灌顶当作气功一样看待，听说有大圆满灌顶，他们会去，听说有人发功也同样会去，确实比较愚笨。我们修道的根本，应该是时时刻刻有祈祷三宝、皈依三宝、忆念三宝的信念。有了这种信念，即使你没有明确的现证境界，也还是称得上

一个名副其实的佛教徒。

我们平时也看得出来，一个人只有先对上师三宝具备了恭敬心，然后才有可能生起信心而祈祷；如果连起码的恭敬心都没有，是不可能祈祷三宝的。对于这样的人，不要说密法，《现观庄严论》的道理都已经过高了，他还算不上合格的法器。

皈依证很多人都会办，但皈依证只是文字上的，给你取一个法名，这也是文字上的。现在皈依证已经成了一种简单的身份象征，相当于学生证、教师证。相较于办皈依证，我们更应该反问自心：我对三宝有没有信心？如果没有信心，实际上也不是真正皈依三宝的弟子，那么手里拿着这样的本本就没有什么意义；如果发自内心地时刻对三宝生起恭敬、虔诚之情，那么，即使没有办皈依证，实际上也是名副其实的三宝弟子。

子三（道助伴之教授）分二：一、除违缘之助伴；二、成顺缘之助伴。

丑一、除违缘之助伴：

不耽著不疲，周遍摄持道。

需要遣除的修道违缘主要是三种懒惰——同恶懒惰、懈怠懒惰和自轻凌懒惰。

4、作为初始入道之违缘——同恶懒惰的对治就是不耽著的精进教授。初入道者的最大违缘就是同恶懒惰。所谓同恶懒惰，就是经常做一些与自己修行和利益众生毫无关系的事情，比如看电视电影和小说，表面上很精进，但对修行来讲，这些是一种懒惰，因

为跟解脱一点都不挂钩。

有些人听课没兴趣，一到课堂上就打瞌睡，可是一下课聊一些贪嗔痴的话题，一晚不睡都可以，这就是典型的同恶懒惰。作为对治，就是教诫以“不耽著”——应尽量放弃与解脱无关的事情，把精力用在解脱大事上。

很多道友其实人并不笨，也很善良，但可能受前世习气所累或今生的恶友、恶环境所影响，在解脱法的闻思方面始终无有兴趣，却对世间琐事极其踊跃，这种恶习必须靠不耽著的精进来断除。当然，我们毕竟是世间人，基本的生活还是要有保障的，但除此之外的很多闲事应尽量少做。

5、作为中间修道之违缘——懈怠懒惰的对治就是永不疲倦的精进教授。中间修道的最大违缘就是懈怠懒惰，比如耽著于睡眠。萨迦班智达说：“人活八十岁，有四十年都在睡觉。”但对有些人来说，可能还不止四十年，应该是六十年都在睡觉——八十年之中，真正醒觉的生活只有二十年，这也有点可惜。

为了对治这种懒惰，弥勒菩萨讲了不疲厌精进。其实习惯是可以培养的，如果天天睡懒觉，只会越来越懒，但如果第一天早起了，那么以后坚持下去也不是问题。人完全不睡觉是不行的，但在不破坏正常生活规律的前提下，大家还是要精进一点。我曾听见北美很多人取笑某些中国留学生，说他们大老远跑去那里，却天天睡觉；而我们这里也有极个别“留学生”，舍弃世事、不辞辛苦地远道而来，当阳光已经普照的时候，却还在呼呼大睡，这样不太好。

6、作为最后道得以究竟之违缘——自轻凌懒惰的对治就是受持正道的精进教授。见到诸佛菩萨在三大阿僧祇劫中精进修行、利益众生的事迹，便自己对自己产生轻辱、污蔑之心，认为自己什么都做不了，这叫做自轻凌懒惰。要对治它，就要依靠受持正道的精进。

丑二、成顺缘之助伴：

五眼六通德。

7、教诫修行道的不共助缘五眼——五眼教授。

以前我讲《金刚经》时曾介绍过五眼。总的来说，五眼就是通过长期修行四神足、六波罗蜜多等而获得的不同层次的开悟。

所谓肉眼，并不是一般凡夫的肉眼，而是一种欲界和色界所摄的清净眼根，依靠它能照见一百由旬到整个三千大千世界之间的粗细色法。以前国王赤松德赞的国师酿万登珍桑波，就是以肉眼发现印度的菩提萨埵静命论师精通戒律等法门，于是才建议国王派译师和智者去迎请的。所以，有了肉眼，利益众生非常方便。

所谓天眼，也是一种清净的眼根，它除了能照见世间无边色法，还能见到十方众生降生、死亡的所有过程。我们常听说，有神通的人能看到人们前世今生的很多隐秘情况，其中有些应该是具天眼的。

所谓慧眼，即一到十地菩萨入定位的各别自证智慧，依此能够无误照见一切万法的本来实相。

对于法眼，有两种解释：其一，是说对三藏十二

部的所有经义、词句一一无碍通达叫做法眼；其二，是说法眼类似于他心通，只不过他心通一般是了知凡夫众生的心态，而法眼是通达圣者相续的状态。

所谓佛眼，是以尽所有智和如所有智摄尽一切万法，于一刹那间全部照见无余，这惟是佛地才有的功德。

一般来讲，肉眼的界限是资粮道以上，天眼是加行道以上，慧眼和法眼是一地菩萨以上，相似的佛眼七地菩萨开始具有，真正的佛眼要到无学道才有。

8、教诫生起、成就共同助伴六通——六通教授。

六通是天眼通、天耳通、神境通、宿命通、他心通和漏尽通。其中某些功德跟五眼有相似之处，比如说，天耳通是能听到十方所有声音，天眼通是能照见十方所有粗细色法，宿命通是能了知自他生生世世轮回流转的过程，神境通是一变成多、多变成一等无碍变化的神通，他心通是能了知其他众生心中的各种心念，漏尽通是有漏障碍灭尽而现前圣者智慧。

五眼六通的概念，我们在其他论典中也学过，但是现观中的五眼六通教授，是不但要了知这些在世俗中生起的方法，还要了知此一切在胜义中远离一切戏论的道理。

癸三、修行基础道正行之教授：

见道并修道。

9、前所未见的实相义得以现见——见道教授。凡夫人是从来没有见到过实相的，要通过资粮道和加行道的修证，于见道的一刹那间证悟万法离戏的真

相，从此之后就不会再有任何退转了。这就是修行第一个最主要的正行。

10、已见实相的意义反复加以修行，在相续中生起——修道教授。从一地菩萨到十地末尾之间要经历漫长的两大阿僧祇劫——不清净七地是一大阿僧祇劫，清净三地是一大阿僧祇劫——这整个过程中都需要依靠修道教授。

以上大多是弥勒菩萨赐予圣者的教授，可能不一定很适合我们，因为我们这个群体显现上带有一些凡夫相，经常会散乱、懒惰、打瞌睡，而圣者一般不会有这种现象。这就好比把对大学生的教育搬到小学、幼儿园中传授，孩子们也不一定能相应。但是我们要知道，学习《现观庄严论》本来就是一个游览圣者境界的旅程，尽管我们现在既没有五眼六通，也没有见道、修道的智慧，甚至连此处所讲的甚深三宝、四谛之理都不在我们的认知范围之内，但仍然需要努力串习这些道理。

壬二、如是宣说之摄义：

应知此即是，十教授体性。

我们应当了知，以上十种教授数目与顺序是固定的体性。

讲义中讲到了教授和随教授的差别：获得前所未得的道之开示称为教授；使已经获得的道法更为殊胜的开示称为随教授。我们平时也经常问别人有没有见到上师、听到窍诀，其实窍诀和教授基本上是一个意思，只不过表面上看来，好像窍诀要稍微深一点。以

前不懂的法门，现在通过教言获得了，这叫做教授；得到这个教言之后，对它进行跟踪、维护，这叫做随教授。比如说，你以前从来没有听说过皈依，我今天告诉你："作为一个佛教徒，时时刻刻都要皈依三宝。"这就是教授。后来，我遇见你时再次提醒："有没有祈祷三宝？"这就是随教授。

解脱部论师（这不是与狮子贤齐名的解脱部尊者，而是另外一位）的观点恰恰相反：先赐予的教言为随教授，后来跟进的是教授。

教授的界限，可以从听者和传授者两方面来划分。从听者的角度，安立为小资粮道至十地末尾之间。我们作为还未达到小资粮道的修行人，可以说还不具足真正听教授的资格，只能算是相似的听受者。作为讲者，真正的是佛陀，一般的讲授者安立为从资粮道开始。就我个人而言，不要说圣者，在凡夫当中也是很低劣的，刹那也没有想过自己具足传授教言的资格，只不过在这里把圣者的教言重复一下而已，就好像放电视一样，我打开开关，自己也跟着你们一起观看圣者境界的影像。

虽然我们没有得资粮道，更没有得一地菩萨，但毕竟对三宝功德、般若空性法门有非常强烈的希求心，就像是还没有获得入学资格、却对学校充满向往的一群人一样，因此尽管《现观庄严论》的要求比较高，我们也不用怕，共同学习此论一刹那的功德也是无量无边的。

学佛还是要学深一点，如果学懂了现观、俱舍、因明的道理，再看其他的修行法门就非常容易了。关

键是一定要有兴趣，有了兴趣，做什么事情都不会累；如果没有兴趣，即使不需要你做什么，也会感觉很痛苦。既然我们都希望获得圣者的出世间功德，那么就应该努力在现观之道上迈进。

第七课

思考题

1．请说出二十僧伽的名称。

2．某一菩萨已圆满诸般功德，但并不急于成佛，这是二十僧伽中的哪一种？对此有无经教依据？

3．对于终趋有顶圣者，大小乘各是怎么界定的？

4．为什么二十僧伽中没有声闻阿罗汉，却有缘觉？

下面继续学习五部大论之一的《现观庄严论》，《现观庄严论》是直接解释《般若经》的一部论典。如果懂得了此论的甚深意义，完全可以断除轮回的根本；即使没有如理如实地通达，只是在耳边听到宣说般若的妙音，也会对轮回的种子有所损害。正在听课的诸位如果不信因果，那就另当别论，但如果你相信因果，就要知道诸佛菩萨的金刚语有不共的威力，绝不同于世间的物理、化学、政治、经济等知识。

从我本身来讲，一直把闻法、传法、阅读佛书当成生命中最有意义的一种享受，根本没有因为听课、讲课而感到压力大或痛苦；否则，我随时都可以把讲课的事放下，我现在是完全有这个自由的。以前我也以开玩笑的方式说过：如果上师在，确实是会经常叮嘱我讲法；但现在法王如意宝已经离开了，也没有人要求我必须传法，但我是把传法作为一个爱好，因而愿意在有生之年尽量去做。

《现观庄严论》刚开讲的时候，网上听课的人特别多，后来有一部分因为听不懂而退出了，现在人数已经趋于稳定。当然，在家人跟学院出家人的生活是截然不同的，有很多的应酬和琐事，但一部法既然已经开始学习，还是尽可能把传承圆满为好。虽然除了个别根基好、智慧高的人之外，大家不一定能完全听得懂，但听法本身确实有非常大的功德。

接下来就要讲“二十僧伽”了，在《现观庄严论》和《俱舍论》里，这都算是比较难懂的一个问题，印藏大德们的《现观庄严论》注疏里经常以此为专题展开分析论述。我今天根据颂词为大家做一个简单介绍。

辛二（别说难以通达之僧宝）分二：一、真说；二、摄义。

壬一（真说）分二：一、声闻；二、缘觉。

以能表喻的僧伽——具声闻缘觉身份者来表示所表意义的僧伽——具声闻缘觉名称者。

为什么要讲二十僧伽呢？因为前面颂词中讲了作为所依教授的“佛陀等三宝”，而其中僧宝的分类是很多的，为了广泛了知大乘菩萨的功德，就分为二十种来叙述。

关于这两个偈颂：“诸钝根利根。信见至家家。一间中生般，行无行究竟，三超往有顶。坏色贪现法，寂灭及身证，麟喻共二十。”解脱部、狮子贤、布达巴等诸大论师的观点都不尽相同——有的说颂词直接讲了十七僧伽，其他三种僧伽是间接说的；有的说

颂词宣讲了全部的二十僧伽；有的说颂词直接讲了十八种僧伽，其他两种僧伽是间接说的……我们以前学习的时候，天天都在为这些观点而辩论。

首先需要理解的是，此处的二十僧伽跟《俱舍论》所讲的二十僧伽是不同的。《俱舍论》所讲的二十僧伽，是指从预流向到阿罗汉向之间的二十种不同程度上灭除烦恼、证取无生智慧的境界；《现观庄严论》二十僧伽的名称虽然与《俱舍论》一模一样，但却是以小乘圣者的名称来表示大乘大资粮道至十地菩萨之间的境界。因此，我们把小乘的二十僧伽叫做能表示之喻僧伽，把大乘的二十种菩萨叫做所表示之义僧伽。世亲菩萨依据佛陀的教言安立了二十僧伽，而它们又恰好可以对应《般若经》中的二十种菩萨，所以弥勒菩萨就沿用了这些名称。

大家在学习时，一方面要对《俱舍论》的二十僧伽有一个详细了解，知道他们各自的所断和所证是什么，另一方面要掌握它们所对应的大乘菩萨具何功德。大乘的二十种菩萨并非完全对应二十种小乘圣者的全部功德和特点，是从功德相似的角度安立同一名称的。

下面就一一来进行分析。

癸一（声闻）分二：一向；二果。

子一、向：

诸钝根利根。

“向”包含了两种圣者，一是钝根者，二是利根者；钝根者是随信行者，利根者是随法行者。按照小

乘是这样分，按照大乘也是如此。

1、随信行者：某位菩萨从人类结生到人类中。大乘菩萨中的钝根随信行者，虽然也利益众生，但在显现上跟其他利根菩萨不同，比较迟钝，只转生于人类中。所以，即使得到菩萨果位，也还是有随信行者。

随信行者和随法行者，相当于我们平时所说的感性者和理性者，两者差别非常之大。感性者人格不是很稳定，经常有一种冲动的信心，缺乏独立观察的能力，别人说什么马上跟着去了，但这种信心只是一时的激动，情绪一过，就好像水冷了、火灭了一样，不复存在了。小乘的预流向位也有这样的钝根者，大乘的钝根菩萨在度化众生、处理问题时也会显得比较迟钝。这是二十僧伽的第一种。

2、随法行者：某位菩萨从其他清净佛刹或者兜率天转生到此处（指娑婆世界）。随法行者不会人云亦云，完全是凭自己的智慧对佛法进行观察抉择，从而获得定解。这样的利根者在大小乘中都有。就大乘来说，利根菩萨获得圣果之后，可以随意示现种种身相度化众生，无论兜率天、其他清净刹土或娑婆世界，哪里有所化的众生，就前往哪里。

我们道友中也存在利钝之分，利根者完全可以用自己的智慧决定什么该做、什么不该做。人不可能一辈子都依靠老师或上师。我们小时候需要父母来抚养、教育，但长大之后就要自立了，不可能三四十岁了还天天问父母："我现在怎么办啊？是不是今天要上班？……"修行也是这样，刚开始你什么法都不懂，需要依靠上师、法师和道友的指点，但学了十年二十

年以后，就不可能还问一些非常基本的事情："我今天心里很难受，怎么办啊？你说我是呆在这里还是到别的地方去？修净土法好，还是修《现观庄严论》？我选择哪个班好？……"像这些问题，应该可以自己去观察，考虑一下自己的心态和事情的义利，依靠随法的理性智慧作决定。（有些人一直成熟不了，她们跟我说："我永远都是小孩子，永远都是幼儿园。"这是不太合理的。你都已经成了白发苍苍的老人，还要读幼儿园，哪个老师会教你蹦蹦跳跳啊？可能你跳也跳不动了。）

子二（果）分二：一、初果；二、胜果。

初果和胜果的不同，主要体现在所断和所证方面，这些在《俱舍论》中有讲。

丑一、初果：

信见至…

哦巴活佛的科判把颂词切得比较细，这里只有半句。据说，他有时候边讲《现观庄严论》边赞叹自己："像这样宣说弥勒菩萨真正意趣的论典，在古今中外都是非常罕见的。"

"信见至…"这半颂是讲二十僧伽的第三和第四个，即初果所摄的信解者和见至者。在小乘当中，前者是指对无生法门有一定信解，后者是指对无生法门有一定见解。

3、信解者：就大乘来讲，是指某位菩萨虽然已经现前无想定，但因为不具足善巧方便，没有离世而在那里结生，安住很长时间以后死去，再度于此处结

生。跟其他菩萨相比，此菩萨根性迟钝，度化众生的能力比较差些。

4、见至者：某位菩萨虽然现前了无想定，但依靠善巧方便力不投生到长寿天，而是转生他处利益众生。

现在学习佛法的道友中，也存在信解和见至的差别。没有智慧的信解者，有时问题解决不好、有时时间安排不当、有时人际关系处理不妥，由于不善巧而耽误了自己很多学佛的机会；有智慧的见至者，因为具有善巧方便，任何时候都不浪费时间，利益众生精进而又高效。

丑二（胜果）分三：一、预流胜果；二、一来胜果；三、不还胜果。

《俱舍论》讲此三种胜果的差别：预流胜果是已得见道后，只断除欲界一到五品修断的阶位，还要不断转生到欲界；一来胜果断除七到八品欲惑，会再来欲界一次；不来胜果九品欲惑全部断除，再也不用投生欲界。

寅一、预流胜果：

…家家。

预流胜果有人家家生与天家家生两种。人家家生是在人类中至少投生两次，过后以人的身份获得阿罗汉果位；天家家生是在天界中转世至少两次，后来在欲界天获得阿罗汉果位。小乘当中是这样讲的，大乘则解释如下：

5、人家家生：某位获得了四禅、四无量、等至的菩萨，以善巧方便力不现前此等之果，而不断转生到如萨拉树王（树木当中最佳者）般的国王、大臣、婆罗门等高贵种姓中，以具有威望的身份度化众生。

6、天家家生：某位菩萨虽然获得了四禅四无色定等，但不现前其果，而唯一在欲界天中屡屡投生，以天王等身份转法轮利益众生。

寅二、一来胜果：

一间…

7、一间者：在小乘中又叫做“一生者”。所谓“一生”，即只需再投生一次之意；所谓“一间”，即只有九品烦恼中的最后一品烦恼间隔着，只要把这品欲惑断完，就马上获得阿罗汉果位。在大乘中，则指某位菩萨虽然获得了所有禅定直至不共法之间的功德，但仍然为了供佛、转法轮、积资粮等而住于世间，不愿示现成佛。比如佛经中讲，释迦牟尼佛曾问文殊：“文殊，汝仍以供佛之事业而住存否？”又比如弥勒菩萨，他虽然即将成佛，但暂时还是依靠各种因缘住在世间，就好像学生要等最后一场试考完才毕业一样。

寅三（不还胜果）分三：一、定趋色界；二、定趋无色界；三、此外补特伽罗。

卯一（定趋色界）分二：一、总定趋色界；二、分别上流。

辰一、总定趋色界：

…中生般，行无行…

“定趋”是一定会去到那里的意思，指色界、无

色界中的不来果位，其中色界总的分中有般涅槃、生般涅槃、有行般涅槃和无行般涅槃四种。

8、中般涅槃：小乘指在中有的时候现前涅槃，大乘指菩萨先投生到色界梵天世界，积累资粮后现前正等觉果位。按照小乘观点，大梵天界无有圣者，因彼等具一切众生是自己所生、所护持之邪见；但是按照大乘观点，在整个色界十七天都有圣者，所以菩萨也会直接投生到梵天界。

9、生般涅槃：小乘指在很快的时间当中获得涅槃，大乘指最后有菩萨加持自己寿命达到无量，在那一生中成佛。

10、有行般涅槃：小乘指通过不断勤作而获得涅槃，大乘指某位菩萨在世间以长时的努力精进来利益无量众生。

菩萨当中，有些度众生需要花费很大的精力和工夫，有些就不需要那么努力。我们平时也看得出来，有些上师度化众生很累、很辛苦，每天都愁眉苦脸的，可能他的发愿有一定局限，不努力就无法成办。现在有些企业也是靠老板努力支撑，只要老板稍有放松，整个厂就会垮了，所有部门都无法运转，所以老板要拼命工作。这就相当于有行般涅槃菩萨，尽管已经是菩萨了，但还是需要夜以继日地勤奋努力。

11、无行般涅槃：小乘指无有任何勤作而获得涅槃，大乘指某位菩萨无需勤作，依靠殊胜因缘而自然成就无退转地，弘法利生事业圆满。就像佛经中讲的无热恼菩萨（即阿弥陀佛）和海尘婆罗门（即释迦牟尼佛），此二人由于前世发愿力极其殊胜，故而即生自然而然

获得成就。

有些上师利生事业的方方面面都是无勤成就。记得以前上师如意宝去印度时，有讲法的安排，但上师眼睛不太好，不能看字。我当时比较年轻，经常在担心：上师今天又要讲课，怎么办呢？但每次去拜见，他老人家总是显得十分轻松愉快，只是在念咒语。记忆尤其深刻的，是在印度南方佛学院，那里的很多堪布、法师分别念相当重，也精于辩论。上师讲密法《四心滴》，我相信是没有问题的，但是像中观方面的一些教言，要不要提前看看书呢？事实证明上师根本不需要。

我们有些法师讲一小时的一堂课，备课要三个小时，无勤菩萨不需要这样，他讲课就是随口道来，所到之处都有众生恭敬，说一句话都是众人遵奉。而有勤菩萨无论怎样声嘶力竭，下面还是有很多人不听话。这就是有勤菩萨和无勤菩萨之间的差别。

世间的领导、老师也有种种差别，有的人工作很好做，什么事情都自然圆满；有的人则日夜奔忙、筋疲力尽，这也是前世因缘不同所致。

辰二（分别上流）分二：一、超色究竟；二、终超有顶。

巳一、超色究竟：

…究竟，三超…

（此种不还圣者）分为一般超色究竟天与分别的超越、半超、遍殁三超越。

12、超色究竟：小乘当中，有些圣者是转生到色究竟天而现前阿罗汉果位的。大乘菩萨也有类似情

况，先在人间以转轮王的形象，以布施开始利益众生，使他们奉行了十善业道以后前往梵辅天至色究竟天之间，而菩萨自己并非一定要到天界，有可能在人间示现成佛。

有些大德把后面的超越、半超、遍殁算作一个圣者，但我们这里是分开的。

13、超越：小乘中的超越，是指现前四禅后退失，死后投生梵众天等处，在那里恢复四禅，完全超越四禅天十五处，转生到色究竟天后获得阿罗汉果。菩萨的超越，也是以前已经圆满四禅，之后依靠个别外缘而退失，那么当他再度获得一禅以后就投生到梵辅天，如果在那里得到所有上面禅定后死去，则在色究竟天受生，在各种各样的佛刹中示现证得菩提。

14、半超：某位菩萨一开始圆满四禅，如果依靠个别外缘从中退失，那么当再度获得一禅以后转生到梵辅天，之后死去而投生到色究竟天。

15、遍殁：某位菩萨唯一在兜率天入定于一禅，死去以后投生到那里，并逐渐在色界十七处受生、死亡而去往色究竟天，随后度化众多有情。

讲菩萨的时候，以各种身相来利益众生、转法轮是其主要特点。

巳二、终趋有顶：

…往有顶。

16、终至有顶：在小乘中，指喜寂止者次第去往一禅乃至一切处（净居五天不包括在内），再去往无色界诸处后于有顶获得阿罗汉。在大乘中，指某位菩萨以

净居天人的身份如幻领受所有色界无色界禅乐，之后投生到有顶，示现各种身相利益众生。

以上讲了色界当中的众多菩萨。

卯二、定超无色界：

坏色贪…

17、坏色贪：某位菩萨在欲界修习禅定，灭除了转生色界和欲界的因——贪欲，现前了无色界的境界，然后转生到无色界。按照《如意宝藏论》等的说法，在无色界是很难度化众生的，然而菩萨的示现多种多样、不可思议，也有跨越色界直往无色界示现利生的情况。

卯三、此外补特伽罗：

…现法，寂灭及身证，

这是指现法寂灭与身现证两种。

18、现法寂灭：在小乘中，是像舍利子、目犍连等一样，即生现见了一切无生法而获得阿罗汉果位。在大乘中，是如同义成王子，在一生当中圆满资粮，无须转生而现前佛果。

19、身现证：小乘指现前了灭尽定的圣者。大乘指某位菩萨获得顿超等持之后，以智慧身现前灭尽定，在远离一切戏论的境界中可以度化无量众生。

癸二、缘觉：

麟喻…

20、麟角喻独觉：按照小乘的观点，缘觉和阿罗

汉是分开的，独觉安立在僧宝当中，而阿罗汉是究竟无学果，所以摄在佛宝里面，因此二十僧伽中没有阿罗汉，只有阿罗汉向。大乘的麟角喻独觉，是指某位菩萨前往连三宝名称都听不到的刹土，示现证得菩提而度化邪见遍满的愚暗众生。好比以前的藏地雪域，基本上没有信仰，充满了刚强难化的野蛮众生，是莲花生大士、菩提萨埵（静命论师）将密法和戒律弘扬到这里，他们的独特能力也是源自前世的发愿力。

有些道友经常问："我的家乡没有佛法，您能不能来？"其实不一定非要请其他人，你自己也可以做"麟角喻菩萨"，包括很多人入藏求学的目的也不应该是单单为了自己。当然，也有可能你刚开始发愿很好，想度化众生，结果时间呆长了，不但没能度化他们，反而让他们把你"度"了。这种情况时有发生，不可不防。

我在国外见到中国留学生，喜欢"采访"他们："你来这里的主要目的是什么？""回去好好工作。"再问好好工作的目的是什么，就无非是给父母一个交代或者自己获得快乐，最多就是为了家庭和亲戚。至于把知识传递给周围人、让社会有所改变等等，他们从来都没有想过。

我前两天也说了，现在喇荣佛学院汇集了藏区各个地方的学子，相当于一所非常著名的大学，每个人都算是留学生。大学里的学生毕业以后，大多数应该是回到家乡，致力于改变家乡的面貌。同样的道理，我们在这里求学多年之后，所学的知识应该足够自己使用了，慧命的长养再不用去求别人，肯定会有这样

一种把握。至于能不能度化众生，就看你有没有勇气、有没有发愿力了。如果拥有这些，那么即使是非常普通的一个人，也会有不可思议的力量。

大家以后的处境，可能会像麟角喻菩萨一样无依无靠，想问个事情都找不到对象，不过其实也没什么好问的吧！关键是一定要有善巧方便。很多道友虽然没有获得登地菩萨的果位，但由于具有独特的发愿和善巧方便，在人和事因缘比较适合时，也可以将智慧传递给很多人。

壬二、摄义：

…共二十。

以能表喻僧伽——小乘声闻缘觉来表示的所表义僧伽——大乘菩萨圣者僧伽总共有二十。

关于能表喻僧伽的意义，大家应参照《俱舍论》颂词进行了解，在分析时会发现，这些是可以与《现观庄严论》颂词一一对应的，因此，我觉得颂词中应该已经包含了二十圣者的全部名称，否则弥勒菩萨最后不会说“共二十”。藏地诸大德的注疏中，对此有各种不同的解释方法，认为弥勒菩萨颂词里直接宣说了十五、十六、十七种等。但我想，按照本论的体例，说有二十个法，颂词里就一定有二十个，比如前面讲教授说共十个，颂词里就完全能数出十个法来。

哦巴活佛（哦智丹毕尼玛）对颂词的解释，确实是文字精炼。我很早以前就听过曲恰堪布讲这部讲义，他说：“这个讲义虽然不像萨迦派、格鲁派的《现观庄严论》注释，动辄七八百页，但若要揭示颂词的意

义，用这样简短的文字已经足够了。”是这样来赞叹的。

我没有来学院之前，法王如意宝也讲过这个讲义，还依靠智慧作了一些不同的分析。有个别人就说：“法王如意宝破哦巴活佛的观点。”后来法王显现上不太高兴，说：“哦巴活佛毕竟是传授我‘四心滴’等法的上师，我再怎么恶劣，也不会破自己上师的观点。你们这种说法完全是不切合实际的。不过既然如此，那我以后不发挥了，只简单在字面上作个解释。”这些我是听说的，因为当时没有录音，也不知道法王到底是怎么分析的。后来我听过法王讲颂词，讲注释没能赶上。

《现观庄严论》跟其他论典不太一样，应该说比较难懂，希望大家这次要反反复复地看。我看很多道友的智慧还是很尖锐的，只要肯下工夫，搞懂它不成问题，关键是能不能历久不忘。按理来讲，现在记下来的东西，如果再过十年、二十年还能回忆起大多数内容，那说明学法是很成功的；否则，今天听讲、听辅导似乎心里很清楚，但几年过去之后，感觉好像从来没听过这个法一样，那就有点可惜。无论如何，现在很多人对这样的法有兴趣、有信心，这都是一个很好的征象。

第八课

思考题

1．所缘和行相应如何解释？二者之间是什么关系？

2．大小乘加行道在所缘、行相、因缘、摄持、所断五个方面有哪些不同？

3．名词解释：暖位；顶位。

4．请结合颂词复述三品暖位、三品顶位在所缘和行相上的差别。

关于“二十僧伽”，前面已经按照大小乘的不同观点给大家做了简单的介绍。这次我讲《现观庄严论》不是特别广。一开始有道友劝我广讲，但如果这样，一方面做讲记的发心人员会非常辛苦，另一方面读的人也会很累。像我原来讲的《大圆满前行》有八本书，《入行论》有十本书。在这样的末法时代，不要说十本、二十本书，有些人连看完一本书的时间都没有，所以太广了没有必要。另一方面，如果连字面上都不解释也不合适，因为很多道友是第一次学《现观庄严论》，恐怕也是这一辈子最后一次，毕竟机会难得。因此我稍做解释，但不广讲。

庚二（教义道加行之抉择支）分二：一、略说差别之本体；二、广说彼等之分类。

辛一（略说差别之本体）分二：一、证悟之差别及摄持；二、所断之差别对应差别事。

我们在学中观、般若和密法的时候，经常讲五道十地，其中第一道是资粮道，第二道就是加行道（显宗和密宗对五道十地的安立是没有差别的)。加行道是修行过程中的一种境界，佛教的修证是有其衡量标准的，并不是只以一句“开悟”笼统带过。要了解加行道，就要知道加行道圣者的智慧是怎样的、所断除的障碍是怎样的。如果你们以前对加行道不是很了解，那么通过这堂课应该可以获得一个比较全面清楚的认识。

按照小乘的说法，加行道的身份所依是北俱卢洲以外的三洲人类，以及欲界的天人；按照大乘的观点，包括地狱、饿鬼、旁生和阿修罗在内的六趣众生，都有获得加行道的缘分。无垢光尊者在不同论典中引用许多教证对此作过说明。

加行道心的所依主要是第四禅，也就是说，在获得第四禅的境界之后才能生起加行道，所以加行道的智慧并不容易得到。

壬一、证悟之差别及摄持：

所缘及行相，因缘并摄持。

加行就是前行的意思，如果把见道分出前行、正行和后行，那么正行是对万事万物的真相完全通达的阶段，此前的境界叫做加行道。

《现观庄严论》以五种特点来说明加行道，即所缘、行相、因缘、摄持、所断，以上两句讲了前四个，其中，前三者是跟证悟有关系的，摄持也跟证悟有间接的关系，所断的特点放在下一科判讲。

所缘”是指一个圣者的证悟智慧所了悟、所认识

的对境。而这个能了悟的智慧境界的高低，叫做行相。比如说“柱子是无常的”，我们关注的对境即“柱子无常”的道理，这叫做所缘；“柱子无常”的道理，你已经通达了，这个通达的智慧叫行相。不仅是这里，“所缘”、“行相”等名词我们后面还会经常遇到。

加行道所缘的差别：四谛的一切法及有法所包括的所证二无我。加行道菩萨的所缘是很广大的，跟见道的所缘基本没有差别。只不过加行道并非完全现量见到法界自相，而是以总相的方式通达二无我，这在麦彭仁波切许多论典中都有说明。加行道的境界，与从未了悟万法真相之人的状态是完全不同的。

行相的差别：证悟无我所有完整行相之对治的圆满现观。也就是对以上对境（人无我、法无我的所有行相）完全认识的现观智慧。

因的差别：作为所有三乘证悟种姓包括的见道之因。

摄持的差别：具有救护有寂所有阶段的内外摄持，即这样的证悟差别连同摄持。摄持分内摄持和外摄持，内摄持即内心当中所证悟的大悲心和空性智慧，外摄持即宣说大乘佛法的善知识们，包括释迦牟尼佛为主的诸佛菩萨和历代传承上师。因为要想获得加行道的证悟智慧，必定需要以外面的摄持为缘，如果没有外摄持，则内证很容易退失；而仅仅有外在的善知识也不行，自己内心还需要有证悟。

以上是略说前四种差别，后面还会广讲。

壬二、所断之差别对应差别事：

菩萨救世者，如暖等体性。
依具四分别，分下中上品，
胜出诸声闻，以及诸麟喻。

这是讲加行道菩萨第五个方面的差别——所断。具有加行道境界的菩萨能救护世间的可怜众生，在其暖、顶、忍、世第一法四种本体中，分别具足四种分别念（即清净、染污、实有、假有四种分别，有些是烦恼障，有些是所知障），这四种分别念所摄的一切障碍叫所断；能断除它们的就是殊胜加行道的下中上品智慧（暖、顶、忍、世第一法每一阶段都分下、中、上三品，总共有十二品智慧）。这样的加行道菩萨的境界作为能超胜事，要远远胜过所超胜者——所有声闻以及麟角喻独觉的加行道。

再总的来看大小乘加行道的不同：所缘方面，小乘缘四谛十六行相，大乘则将三十二种增益全部一一遣除，比如苦相，了知苦和不苦都不存在，不堕两边，故而大乘所缘殊胜；行相方面，大乘通达万法不堕两边的智慧超越小乘偏空见；因缘方面，小乘加行道只能成为小乘见道的因，不能成为大乘见道（一地菩萨）的因，而大乘加行道成为三乘见道的因；摄持方面，大乘善知识和他所宣讲的大悲空性藏既不堕三有的边、也不堕涅槃的边，而小乘善知识及其内在证悟堕于涅槃的边；所断方面，小乘加行道只断除烦恼障的部分，而大乘加行道不但断烦恼障，还断除所知障的部分。

以前，格鲁派有个别大德说：“这个颂词所阐释的主要意趣，是以所知障为所断，而并不断除烦恼

障。”但后来的很多大德认为：“这不符合弥勒菩萨宣讲的大乘教义，加行道圣者理应于二障粗大部分一并断除，否则为何讲一地、八地菩萨时皆断两种障？”当然，这次讲《现观庄严论》不是以辩论为主，我们也不必过多涉及。

以上已经从所缘、行相、因缘、摄持和所断五个方面对加行道作了简单说明，下面再对每一个道理进行广说。

我们每次遇到一些新名词，一定要懂得它的意义，铭记于心，这个很重要，就像小麻雀看见一个食物，就一定要把它吃到嘴里一样。若能这样，那就如萨迦班智达所说：一天记一个颂词，慢慢也很容易成为智者。即使这辈子不能变成智者，下一辈子也很有可能变成法称论师那样的班智达。

辛二（广说彼等之分类）分三：一、广说所证所缘行相与因三者；二、广说所断四种分别；三、广说所依两种摄持。

壬一（广说所证所缘行相与因三者）分二：一、各自分析；二、摄义。

癸一（各自分析）分四：一、暖位；二、顶位；三、忍位；四、胜法位。

子一、暖位：

什么是暖位呢？就好像依靠两块燧木摩擦生火，在火焰接近产生之前会有一种暖热。同样，当见道智慧生起之前，也会先出现一种暖相，即以总相的方式对万法实相有所了悟，这就是暖位。

暖位中又分下、中、上三品。有一种说法，是把根基比较钝的菩萨称下品，根基中等的称中品，根基

非常利的称上品。另一种说法，是把智慧在相续中初生的阶段叫下品位，中间智慧一直存留的阶段叫中品位，最后智慧达到高峰的阶段叫上品位。此处应按后一种说法来理解。

本科判由证悟说三品暖位的差别，主要是从所缘和行相两方面来讲的。因缘的差别，所有加行道都是一样，所以就一笔带过了。我们的讲义文字虽然不多，但已经写得非常清楚了，大家要注意对应颂词来了解，希望记性比较好的道友能记在心中。

很多法师和辅导员在分析《现观庄严论》时，都感觉比较难懂，因此要认真谛听。在经堂听课的道友还好，每个人都拿着笔很专注地记录，在电脑前听课的就不一定了，如果一边听一边吃东西，甚至边玩游戏边听，那肯定无法证悟加行道的境界。

所缘无常等，是四谛等相，
行相破著等，是得三乘因。
色等离聚散，住假立无说。

这一个半颂词讲了下品、中品、上品暖位的所缘和行相。

下品暖位的所缘相差别：作为四谛的共同特法色等，远离十六种增益之人无我的（无常等）十六种行相，即是所缘。小乘的所缘只讲四谛，而大乘则要遣除十六种增益，对四谛所摄一切万法的十六种增益都不执著，即是行相。

整个加行道的因缘，用“是得三乘因”这一句来说明，即成为声闻、缘觉、菩萨三乘见道的因。这不

仅是指现在的暖位，还有顶位、忍位、世第一法位，每一个的因缘都是成为见道的因，因此只在这里说一次，下面就不再提因缘了，所有的阶段只讲所缘和行相。

中品暖位的所缘相差别：四谛的不共特法色等，远离聚散、破立之法无我的三十二种行相即是所缘，也就是三十二种增益全部遣除。比如柱子，它作为色法，既不存在聚、建立的部分，也不存在散、破除的部分，这样不落常、无常的境界是中品暖位的所缘。

证悟了由于无有名称的戏论而不执著离住——无常及安住——非无常等，即是行相。也就是说，房子、瓶子等所有的法，安住的常有部分不存在，不安住的无常部分也不存在，无论以总相或自相的方式都不可得，这就是中品暖位菩萨所证悟的智慧行相。藏文颂词“色等离聚散住”，是把否定词“离”加在“住”前面。这样关于“住”就有两方面的意思了：一个是“离住”——远离安住，无常之义，一个是“住”——常有之义。这与法尊法师的翻译稍微有点差别。

我当时做翻译时常要一字一句地啃，好像老狗啃骨头一样，确实是很累的，翻译好了也没人奖励。我最开始搞翻译是在 1987 年，到 1997 年之前基本上不动笔，只是口头上翻译。从 1997 年至今（2013 年），有十五年的时间一直拼命地做笔译。这么多年下来，在我的印象中没有一个人说过“感谢你、很不错”之类的安慰话，反倒是经常批评我这个不对、那个不对。所以做翻译这一行，挑战性是很强的。因此，我也很理解法尊法师，不能给他发很多太过，不然老和尚在

法界性中有点显现痛苦也未可知。

上品暖位的所缘相差别：四谛的有法世俗显现的色等法无实如幻，仅仅是名言假立的差别，即是所缘。四谛所摄的一切万事万物，像《金刚经》里面所讲的一样，如梦如幻如阳焰，完全是假立不实的。一般的凡夫人虽然也经常在口头上说如梦如幻，但要真正证悟万法如梦如幻，需要具备加行道上品暖位菩萨的境界。

证悟由于不存在善等戏论而以名称无可言说，即是行相。对于善恶皆为假立、一切如梦如幻的境界无碍通达的智慧，就是上品暖位的行相。

这样我们就了解了上中下三品暖位菩萨所证方面的差别。

子二、顶位：

色等不安住，其体无自性。
彼等自性一，不住无常等。

顶位同样也分下、中、上三品，这一颂是讲下品顶位的所缘相差别：色等四谛的法性胜义空性不住戏论之边的本体无有自性的差别，即是所缘。色、受、想、行、识所摄的一切法，在四谛当中观察的时候，完全是一种空性，不可能安住任何一个戏论的边，虽然看起来好像存在，但本体并不存在。比如说，看到面前黄色的布存在、绿色的叶子存在，这完全是一种错乱的显现。就像胆病者把白色海螺看成黄色一样，黄色海螺在本体上是绝对不存在的，同样一切万法在本体上都是不存在的，完全是空性的。

有些注释说：上品暖位破除实有的执著，下品顶位破除有相的执著，将色等相全部抉择为空性。

证悟了这些自性唯一是空性而对不住无常等也不分别，即是行相。一切万法的本体是不存在的，在这样的自性空性当中，无有任何执著戏论，根本不可能去作无常、常有、白色、红色等种种分别。

我们身边那些没有学过空性和《现观庄严论》的人，对生活相当执著，每天都在拼命追逐各种各样的幻相，真的很可怜，但也没有办法。人来到世间，什么都没有带来，连身体都是暂时借来的，离开这个世界时什么都带不走，包括自己的身体。凡夫人现在每天特别执著的这一切，其本体确确实实是不存在的。但这个道理只有佛菩萨等诸大圣者们知道，凡夫人无论多有智慧、多有名位，都不会明白。

所谓顶位，是指在防止以违品动摇善根方面已达到最顶层。以前我们讲过，产生邪见时就会摧毁相续中的善根，而当菩萨达到顶位之后，他所证悟的空性就可以保证善根不被邪见摧毁。

我们有些道友只是单纯对理论有所了解，就喜欢在口头上说一些大话："万法皆空"、"一切都是平等清净的"，尤其是天气比较暖和、心情比较好时，就讲很多禅宗的最高境界，念上几个特别好听的教证，好像一切自在似的；可一旦天气不好、心情不好，生活中也出现各种违缘时，就什么境界都没有了，连那些词都想不起来。真正得到暖位和顶位的菩萨，绝不是徒逞口上功夫，而是实实在在能做到不为外境所转。

下面是中品顶位和上品顶位菩萨的境界：

彼等彼性空，彼等自性一。

不执著诸法，不见彼相故。

智慧所观察，一切无所得。

记得我们原先学《现观庄严论》的时候，曾有一个新来的道友抱怨说："怎么这么多'彼等'、'彼等'？我完全听不懂。"《现观庄严论》的颂词确实比较难懂，如果没有讲义，我们可能也难以理解。

中品顶位的所缘相差别：色等四谛的法性现空双运的本体空，无二无别的自性中一位一体的差别，即是所缘。前面讲色等诸法现似实有的相本体是空的，空性的本体也是空的，那么显现和空性结合起来，即我们经常讲的双运的本体是不是存在呢？

我们平时总觉得：现空双运好像还不错，这样的境界应该存在吧。实际上，现空双运的本体也是空的。因为在空性——自性远离一切戏论的境界当中，所谓"现空双运"也是一味一体、无二无别的，并不存在一个单独的本体。当然，这种"不存在"并不是指单空，只是因为没有其他办法表示，所以只能这样说而已。

由于通达息灭双运的戏论而对诸法本体双运也不执著，即是行相。对双运的境界也没有任何执著，这才是通达双运的清净智慧。《六祖坛经》中，禅宗说无相、无念、无住，这三者在《现观庄严论》中菩萨的不同分位里体现得非常清楚。

这次学了《现观庄严论》以后，现观班的法师一

定要从颂词上给大家讲清楚，然后再讲一点广的讲义，这样应该就对整部论比较明白了。当然，如果想要彻底明白，这还是不够的。我原来也讲过，格鲁派的现观班要一直学好多年，我们学院的现观班分上现观和下现观两个，一般至少也要学两三年。我们这次也算是创造一个缘起吧，好不容易来到这个世界，能跟五部大论结上一个善缘。尤其是年轻人即使听不懂，我也特别希望你能种下一个五部大论的善根。

上品顶位的所缘相差别：色等四谛的法性离边等性而不见一体他体的戏论相的差别，即是所缘。真正获得上品顶位的菩萨，见一切相都是平等的，不见不同的一体、异体之相。六祖为什么要讲无相呢？因为对一切相状的执著到最后都是障碍。

著相是对人类最大的危害，比如说执著颜色、本体，执著价值观的相。东方人和西方人有不同的执著，同一个国家之中，不同民族和地区的人爱好也不相同，包括吃饭的时候，有些人喜欢多加一点盐，有些人不加盐，有些人喜欢多加辣椒，有十个人就有十种口味……世间所有的众生都在耽著相，这就是所谓的不同业力现前。

以通达无相的智慧来全面观察相状，结果了悟到一无所得，即是行相。以注重穿着的人为例，有的喜欢蓝色，有的喜欢白色，有的喜欢红色，每个人都觉得自己追求的东西是真实的，但实际中无有一法可得。

这一部分的佛教理论，现在也已经为西方的智者们所承认了。本来西方人受一些先入为主的观念影响

很深，不容易接受外来教育，但在与佛教学者进行了理论上的深入探讨之后，他们也不得不承认：每个人自以为真实的东西，确实除了相状以外不存在本体。对于这一点，许多量子力学专家、心理学家在他们的研究中也有所触及，但还没有完全搞清楚。我在看他们的著作时，自然而然就有一种感觉：他们如果学习了大乘佛教的利他思想和空性观，肯定会有所觉悟的。因为觉悟是从人人本有的智慧中生起，所以每个人都有缘分，只不过大多数人都没有去挖掘它而已。

第九课

思考题

1．名词解释：忍位，胜法位，顺抉择分。

2．请结合颂词介绍下、中、上三品忍位的所缘、行相差别。

3．胜法位的突出功德即为正定，那么其三个品位的等持各有什么特点？

4．请总述加行道十二品各自所遣除的执著。

5．从加行道所断十八种所取分别中任意挑选两种，以之为例谈一谈：为什么所知障会障碍完全的觉悟？

《现观庄严论》的整个内容非常甚深，对于以前没有听受过大乘佛法的人来讲，应该是比较难懂的，不可能听一两次就明白。但作为佛教徒，不能每天只是学一些特别浅显易懂的知识，这样自己的智慧也无法增上。我最近通过听学院道友每天的讲考，发现有相当一部分人对此般若法门的教义有所了解，这很好。

现在，在美国、加拿大等西方国家以及东南亚国家的个别佛教徒圈子里，已经形成了一种观念——认为佛教是一种信仰，和智慧无关。这是很令人惋惜的。

从汉传佛教的历史来看，以讲、辩、著等形式做专门研究的现象有是有，但确实不够广泛，根本无法满足广大佛教徒的希求，确实有很多人想从佛教当中

得到智慧的食粮，可是佛教从业人员自身的学习意乐较为薄弱，对专业知识的掌握也不够。现在很多大学都设有宗教课，也开展佛教方面的研究，但与藏传佛教部分寺院里的常年研习相比，还是有一定的差距。

因此，《现观庄严论》的课可能对大多数人来讲确实比较难。我们平时不开许在听法时看其他书，但如果网上和现场的某些听众实在被"彼彼、彼等"绕得转不过弯来，那么这次也开许你们看一些跟解脱有关的教言书。

有些人有这种毛病：学《现观庄严论》的时候，想学因明或中观；学因明、中观的时候，又想学密法；学密法的时候，又要学其他的……每次都是对正在讲的法不重视，到最后虽然自己已经学过这个法，但是对里面好多窍诀、道理都不知道怎么解释。讲的时候没有专心听，下课之后也没有认真研习，我觉得这是非常可惜的。所以，希望大家在听受一部法时，心要专注、踏实。

前面已经从所缘、行相、因三方面讲了加行道暖位、顶位（各分上中下三品）的差别，今天从忍位菩萨的境界开始讲。

子三、忍位：

色等无自性，彼无即为性。

无生无出离，清净及无相。

由不依彼相，非胜解无想。

什么是忍位呢？因为证悟空性的智慧极为超胜，完全堪忍无生之义，故名忍位。忍位虽然还属于凡夫

地,但其境界已经远远胜过了资粮道和加行道的前两位。获得忍位之后，就有了不堕恶趣的把握。

忍位也分下、中、上三品，每一品都是从所缘和行相两方面来介绍。

下品忍位的所缘相差别:色等四谛的法性本体空性法相的本体不存在的差别，即是所缘。此处对应三解脱门中的本体空性。我们现在所见的色法的本体,真正去观察的时候是没有的,从声音直至佛的不共法之间的一切万法只是如梦如幻的，本体全是空性的，这就是下品忍位菩萨的所缘。

证悟对法性无本体空性的体性也不加执著,即是行相。下品忍位菩萨在胜义中作观察时，发现一切现象也是不存在的,而他对此万法本来空性的道理也没有丝毫的执著，这种不执著的相即是其行相。

再次解释一下所缘和行相：比如说，我眼睛看到红色的柱子，红色的柱子就叫做所缘，在因明当中也叫所缘缘，而我能见到红色柱子的眼识就叫做行相。当然，在空性智慧的真正本体上，是没有能取和所取这两种法的,只不过随顺世俗进行分析时才安立了所缘和行相。

中品忍位的所缘相差别:色等四谛的法性果无愿有寂等性无生无出离的差别，即是所缘。这是三解脱门中的果无愿。在世俗当中，人人都有一种希求——想要获得某种果位、达到某个目标，比如现在经常提倡的要“实现中国梦”。但从加行道中品忍位的境界来讲，对一切万法的果是没有任何希愿的，中国梦没有，个人梦也没有，一切现象都如同梦幻泡影。因为

一切平等，所以说“无生无出离”，“无生”指的是世俗方面，“无出离”指的是胜义方面，轮回的杂染法不存在，涅槃的寂灭法也不存在。

以有寂等性而通达对色法自性清净也不执著，即是行相。因为证悟轮涅所摄一切万法本体空性，所以没有任何的执著相，就像《普贤行愿品》所说的“愿身口意恒清净”一样，对身体上的杀盗淫等不善业和不杀、不盗、不淫等善业没有执著，在语言、心态上也是如此，并对这样的清净相也不执著，这叫做中品忍位的行相。

上品忍位的所缘相差别：色等四谛的法性因无相取舍等性无有自相共相的差别，即是所缘。这是三解脱门中的因无相。既然色等一切万法本体是空性的，果是无愿的，那么因也是没有任何相状的，因明中所说的自相、共相在法界性中全部无可取舍。

由不依于相状的戏论而通达不胜解相状并且无有想相，即是行相。在此种智慧面前，没有红色、白色、快乐、痛苦等等的相，如同《金刚经》所说“不住于相”，完全通达等性无二的境界。当然，加行道的不住相与见道以上的不住相，在深度上还是有差别的，就好像小学、中学、大学时说“完全明白”程度不同一样。

以上已经介绍完了忍位的功德，总的来说，忍位主要遣除的是缘于对境的因体果三方面的执著。

子四、胜法位：

正定定作用，授记尽执著。

三互为一性，正定不分别。

胜法位又名世第一法位，也叫无间等持，是世间有漏法的最后阶段，马上就要无有间断地进入见道的境界。其中也分下、中、上三品，下面分别讲每一品的所缘和行相。

下品胜法位的所缘相差别：勇于趋入色法等四谛的有境本体无生、具三解脱的等持等差别，即是所缘。这里是从有境的角度来分析，有境也即心识。缘色等一切万法的有境是本体空性、无有任何执著的，这叫做正定。

通达对本体等持的作用任运自成也不执著，即是行相。也就是说，菩萨安住于等持中时，对等持的功能、作用也没有任何执著，这就是下品胜法位的行相。

中品胜法位的所缘相差别：具足色等四谛的有境果差别等持中得到佛陀授记等等差别，即是所缘。获得果差别等持后，胜法位菩萨会得到佛陀的授记，这就是中品胜法位的所缘。

通达灭尽入定于殊胜果等持的执著，即是行相。对刚才所说的佛陀授记没有执著，并且对这样的果等持没有执著，这就是中品胜法位的行相。

上品胜法位的所缘相差别：色等四谛的有境相自性所作、能作及作业三者互为一体的差别，即是所缘。刚才也是先讲本体空性，然后是果无愿，现在是因无相。缘一切万法的有境在因方面也没有执著，三轮融为一体、本来清净，这是上品胜法位的所缘。

通达对因相状法的等持也不分别，即是行相。因为三轮清净的原因，所以对有境正定也无有相执，不

可分别，这是上品胜法位的行相。

癸二、摄义：

是顺抉择分，下中上三品。

以上从因果体的有法和法性（即世俗和胜义）两方面进行分类，主要依靠所缘与行相的差别，来分析加行道顺抉择分的不同，每一个阶段都分下中上三品，总共是十二品。

为什么叫顺抉择分呢？抉择，即是指在见道的时候将轮回和涅槃完全确定下来，轮回的法已经到此为止了，就好像把一位客人送到边界，护送者就可以回去一样，我们已经到达见道这个位置，那么世间凡夫的法就再也没办法过关了，从此之后是圣者的法。因为加行道随顺于见道的这种抉择，所以叫做顺抉择分。

具体而言，下品、中品暖位分别对治对四谛共同特法及不共特法的执著。上品暖位和下、中、上品顶位四个阶段依次遣除对显现、空性、双运、等性的执著。有些大德也特别指出：这跟中观的四步境界有一定差别。这一点，在《大幻化网总说·光明藏论》中也提到过。因为按照中观自续派的观点，中观四步境界是就在一个人的相续中次第生起来讲的，而此处并不是从同一相续的角度安立，而是就菩萨智慧远离戏论的不同层次分出四个侧面。下、中、上品忍位依次遣除对等性的差别法相、有寂相、取舍相平等性对境三解脱的耽著。下、中、上品胜法位次第遣除对有境因果体之三解脱者的耽著。忍位时遣除了对境方面的

执著，胜法位时，对于有境的执著也有所遣除，是依不同反体来讲的。

加行道等证悟境界不讲便罢，如果真要讲，确实是不好分的。虽然无垢光尊者在《大圆满心性休息大车疏》以及其他论典中也做过分析，但并不是很广，而哦巴活佛的讲义确有其不共之处。以前上师如意宝也讲过："哦巴活佛经常说，他的释论是以其超群智慧反复抉择过的，尤其是讲加行道的部分，有一些不同的窍诀。"我们后学者也看得出来，这个讲义虽然文字不多，但是做抉择的方法及侧重都不同其他。学习其他的《现观庄严论》注释，好像每一个所缘和行相都差不多，很难区分开，即使狮子贤论师的《明义疏》也讲得不是很明显（我最近在看月称论师《入中论》的注释，发现印度的有些讲义还是很难懂的；当然，狮子贤和解脱部两大论师所开显的都是《现观庄严论》的密意），而哦巴活佛的讲义真的抉择出了每一品的不同侧重点。

现在有很多人觉得，自己应该有一些圣者的开悟境界。如果真的有了一地菩萨以上的圣者境界，那么肯定已经超越加行道了，但如果加行道该断的执著还没有断，怎么谈得上更高的菩萨地呢？所以说没有系统闻思过的学佛者，在谈论自己的境界或抉择别人的境界时，就像盲人摸象一样，经常跟圣者的理论相违背。就好像世间一个没有受过系统教育的人，不论再怎么聪明伶俐，其行为跟知识分子相比还是会有一定的差距。

至此，加行道的所证已经讲完了。下面详述以前曾提过的四种分别，这是《现观庄严论》当中很关键

也很难懂的一个问题。

壬二（广说所断四种分别）分二：一、所取法之分别；二、能取补特伽罗之分别。

所取法的分别有两类共十八种，能取法的分别也有两类共十八种，总共是三十六种分别。能取的分别大多属于烦恼障，所取的分别大多属于所知障。

癸一（所取法之分别）分二：略说本体之分类；二、广说事相之分类。

子一、略说本体之分类：

由所依对治，二所取分别。

所取的对境有清净和不清净之分：不清净的叫做所舍所依法，也就是轮回烦恼方面的法；清净的叫做所取对治法，指的是涅槃智慧方面的法。由此，有境取法的分别也有两种：认为不清净法是要舍弃的分别即染污所取分别，认为清净法是应该接受的分别即清净所取分别（按照因明来讲，是把对境和有境都视为行相的，所以所取也是一种分别的相；《中观庄严论释》在分析唯识宗和有部宗的观点差异时，把能取、所取分析得比较清楚）。

有些论师认为所取分别也应该分实有执著和假有执著两种。很多大德对此说道：虽然他们具备一定的智慧和名声，但这种分类是不合理的。为什么不合理呢？因为从意义上看，“实有”、“假有”显然是讲能取的，不应安立为所取。

子二、广说事相之分类：

由愚蕴等别，彼各有九种。

颂词中的“愚”代表染污所取分别，“蕴”代表清净所取分别，每一类都有九种，加起来总共十八种。这十八种基本上都是所知障，因为都属于很细微的执著。

哦巴活佛讲义中是分总体、具体、特殊三大方面来阐述的，我们这里就不分了，平铺直叙就可以了。

首先讲九种染污所取分别：

1、愚昧不知染污因法的分别，也就是把无明愚痴当作轮回的因。佛经中虽然也讲：无明是一切烦恼的根本，十二缘起依无明而起现，欲断轮回当灭无明。但这是就一般层次而言。若站在中观般若的角度，这种分别念就还是一种执著，所以也成为一种染污所取分别。

2、愚痴不知染污果法苦谛蕴的分别。认为自相续的苦果乃至苦谛所摄的一切五蕴（器世界和有情世界的所有事物和现象）都是依靠无明愚痴而产生的，这是第二种染污所取分别。

大家要知道，我们平时这样想——无明是该舍弃的、无明产生了一切痛苦的蕴，这是很正常的现象，是合理的。但是在讲般若的时候，所有执著到最后都要灭掉，否则便会成为证觉的障碍，正如《智慧品》所云：“心有所缘者，亦难住涅槃。”

3、耽著染污基是名色的分别。十二缘起中有一个名色，依靠无明对蕴生起的执著即萨迦耶见（坏聚见），若认为萨迦耶见是需要舍弃的，这也是一种染污所取分别。

4、基差别贪执为二边的分别。有了萨迦耶见，

心里就执著有一个“我”，有些人认为“我”是常有的，这就堕入常边；有些人认为死了以后“我”就没有了，这就堕入断边。如果将常见和断见执著为不合理，那么这也是一种染污所取分别。

5、不知净染功过的分别。有了常见和断见，就会不知道清净涅槃的功德，也不知道染污轮回的过失，不知道这些本来是不好的，但加行道菩萨如果觉得“不了知这些是不合理的，应该了知”，那么这种执著也属于染污所取分别念。

当然，在世俗当中，“了知净染功过”已经是很高的一种境界了。现代社会的价值观特别可怕，不要说涅槃轮回的净染之别，连世间法中什么有价值、什么没有价值都分不清楚，生活在这个时代的人们是越来越盲目、越来越麻木了，确实非常可怜。

6、不住彼过差别执为对治圣者的分别。按理来讲，如果不明染净之别，是不可能住于圣者之道的——既然不知道轮回有过患，就不会想远离它；不知道涅槃有功德，就不会想趋入它，因此就不会有入于圣者之道的因缘。但对于加行道而言，认为“对圣者之道没有意乐是不合理的”，这也是一种染污所取分别。

7、缘所断三轮的分别。暂时来讲，缘一切万法的三轮执著是不合理的，需要断除；但在讲加行道时，这种对于所断方面的执著也成为染污所取分别念。

8、自他三有等的分别。认为依靠因果规律，自他众生造了恶业会堕入恶道、行持善业会上升善趣，这本来是合理的想法，但在加行道也属于染污所取分别。（华智仁波切有一部《现观庄严论》的字面注释，还有我

以前翻译的《白莲花之璎珞》【麦彭仁波切著】，这些注疏中也有不同的解释方法。）

9、于所断法差别生起相似清净法的分别。站在大乘佛道的角度，认为声闻道和缘觉道是相似的清净法，是应该舍弃的，如果这样想也是一种染污所取分别。

以上是关于染污轮回法方面的九种执著，用般若中观的思想来看，这些到最后全部都要舍弃。《六祖坛经》中虽然也讲“不思善、不思恶”，但具体的分类并没有讲，而《现观庄严论》已经为我们概括好了。

下面讲九种清净所取分别。清净所取分别，即认为某法是清净的、值得接受的，这样的执著也成为所知障，所以应该断除。

1、执著清净体为无漏五蕴的分别。颂词中的“蕴”指的就是《俱舍论》所讲的无漏五蕴——戒、定、慧、解脱、解脱知见，如果你觉得这五种蕴是清净的、应该接受的，这就是一种清净所取分别了。

2、执著增上缘为清净处的分别。获得涅槃法无漏五蕴的增上缘即清净处——十二处中属于无漏法的处，但若将清净处执为无漏法的根源，这也是所知障，属清净所取分别。

3、执著近取因为无漏界的分别。认为十八界中意、法、意识等界属于无漏法的部分是值得接受的，这也是清净所取分别。

4、于缘起执为世俗法的分别。在分开二谛的时候，我们通常说菩萨对世俗法是以如梦如幻来承许的，如果认为这一点可以接受，那也是一种清净所取

分别。

5、于本体空性执为胜义法的分别。认为一切万法在胜义中是本体空性的，这种对胜义谛的执著也是清净所取分别。

6、行为方面执著布施等六度义的分别。认为布施、持戒等六度万行是菩萨应该行持的，这也是一种所知障，同样属于清净所取分别。

7、执著现见前所未悟的实相是见道的分别。认为得一地菩萨时能见到以前从未得见的实相，这种境界是值得接受的，这种想法也是清净所取分别。

8、执著修行已见实相是修道的分别。缘见道所见的无执实相持续不断地修行即是修道，对于修道的一切执著也属于清净所取分别。

9、执道究竟为果无学道的分别。十地圆满之后会得到佛果，如果对释迦牟尼佛那样的果位有执著，这也是一种清净所取分别。

学《现观庄严论》要有一种比较细致的思维方法。为什么我们把上面这些分别都归入所知障呢？因为在真正抉择一切万法的实相时，不论染污的执著或清净的执著都会成为障碍。就像《中观根本慧论》中所讲的一样，在以理分析的时候，根本找不到任何清净和不清净的法。不但在外在的事物上得不到，甚至在我们内在的心识上面也得不到，清净和不清净的所有执著都是不符合实际的颠倒相，我们只是暂时不得不依靠它。就像过河时要依靠船只，但是过了河之后，船只还有没有用呢？没有用的，到了陆地上根本不需要任何船只。同样的道理，我们现在固然需要依靠六

度以及胜义谛空性和世俗谛如梦如幻的见解，但在究竟义中这些也得不到。

所以一定要学会合理分析，否则就会像有些刚开始闻思的人一样，只是耽著在某一部经典的个别词句上，徒逞口舌之利。我昨天参加了一个格鲁派的因明研讨会，我一讲完话，就有好几个人以断章取义、故意刁难的方式提问，我也就只好同样地刁难他们。现在很多人都是这样，每天就是在“色即是空，空即是色”“一切有为法，如梦幻泡影”等几个教证上绕来绕去，从来没有深入法理。实际上，我们应该先对大般若的很多道理进行分析，然后再通过修证来真正了悟般若境界，这是非常重要的。

加行道的境界抉择和所遣除的执著，可以延伸到整个十地，因此类似的内容在后面部分还会多次讲到。道友们只要能细致地看书，应该是没有问题的。我们现在有机缘以这种方式来学习般若，我觉得对每个人都是很有意义的，能够和般若法门结下一个很深的因缘，非常难得。

第十课

思考题

1．什么是假有分别念？什么是实有分别念？

2．请分析实有能取分别念的九种分类。

3．请分析假有能取分别念的九种分类。

4．请具体说明内摄持和外摄持的意义，并分析两者之间的关系。

前面已经依次介绍了暖位到胜法位之间的行相、所缘和因，从而开显了顺抉择分加行道所证悟的本体，又讲到了“广说所断四种分别”，此中共分三十六种分别念，我们已经讲了“所取法之分别”的九种染污所取分别和九种清净所取分别。

今天开始讲能取分别。能取和所取的差别大家应该要清楚：我们执著任何一个东西时，对境的相叫做所取，有境方面的相叫做能取。如果详细观察，能取、所取都是同一个心识，但从反体方面也可以这样分。

癸二（能取补特伽罗之分别）分二：一、略说本体之分类；二、广说事相之分类。

子一、略说本体之分类：

由实有假有，能取亦分二。

由对境补特伽罗实有、士夫仅仅假有作为所依，承许它的有境执著补特伽罗的能取分别也分两种：一

是实有能取分别念，二是假有能取分别念。前面的所取分别念是从所享受者的角度安立的，此处是从能享受的心识的侧面安立的。

什么是实有分别念？什么又是假有分别念呢？凡是对自他所摄的任何补特伽罗相续产生实有的执著，就叫做实有能取分别念；如果将任一补特伽罗相续执著为假立的，就叫做假有能取分别念。一般来讲，这两种分别念都属于烦恼障。

假有分别念存在于菩萨相续之中，因为菩萨知道人我只是假立，并非真实存在——不仅仅是从理论上知道，而且在其境界中现量证悟到了。

实有分别念存在于凡夫相续之中，凡夫人无论学过多少论、修过多少法，始终认为人我存在，而且是实有的。外道建立各种各样的邪说来证明他们的实有论；没有学过宗派的农民、牧民也都认为人我是存在的，尽管从未考虑过存在的理由，但反正从小到大就感觉肯定有个“我”。这种执著“我”的分别并无根据，它属于烦恼障的范畴，是智慧的违品，是加行道需要断除的。

因此，学《现观庄严论》就要知道实有、假有的任何执著都是要破除的。这些法在抉择见解时并不成立，在将来的修行境界中也找不到，最后得果时也是没有的。所以，所有执著都是不合理的。

有些人可能认为：“这只是佛教的一种说法，实际上我是存在的。”然而，当我们真正从理论上抉择时，确实发现“我”只是一个假立的概念，此外找不到任何实有的东西。古往今来的智慧高深之士都没有

找到一个“我”，难道我们反倒可以？

如果我们把中观学得很好，或者对禅宗、密宗尤其大圆满的见修行果比较通达，那么学现观时虽然会碰到一些新的专用名词和分类方法，但是因为最后要达到的究竟意趣是一致的，所以也不会很困难。而如果对中观等这些不太明白，学现观恐怕就会特别吃力。

正因为《现观庄严论》非常甚深，所以藏传佛教的前辈大德才把它立为五部大论之一而倍加重视。实际上，藏传佛教的五部大论学的全部都是印度佛教的大论：学因明时，学的是法称论师和陈那论师的观点；学中观时，学的是龙猛菩萨和月称菩萨的观点；学戒律时，学的是功德光和释迦光的观点；学俱舍时，学的是世亲论师的观点；学现观时，学的是狮子贤和解脱部的观点……弥勒菩萨既不是藏族人，也不是印度人或汉族人。

子二、广说事相之分类：

自在我等体，蕴等依亦尔。

同样的，能取分别念也用两句话来总结：“自在我”可说是九种实有能取分别的第一个，其他八种包含在了“等”字里面；“蕴”可说是九种假有能取分别的第一个，其他八种包含在了“等”字里面。

这些分别有的是一地菩萨时完全断掉，有的是在一到十地之间逐渐断掉。

首先分析一下实有能取分别。凡是对人我有一种实有的执著都属此类，比如我的房子、我的头、我的

法本、我的笔、我的家人等等。相信在座很多人都有这种我和我所的执著，当我们起这些分别念的时候，实际上是把自己当成了实有的。而这种想法，根本没有以理论来剖析，更没有以修行来进行抉择。这跟昨天讲的所取分别念有所不同，所取分别念属于所知障的范畴，十分微细，不易把握，而今天说的这种执著在一般凡夫人身上都很明显。

1、执著独立自在之我等本体的分别。外道各种宗派往往都把“我”安立为常有、自在、独立的。世间不学宗派的凡夫众生也都觉得“我”是存在的，到了大城市里会感觉得到，每一个人都是为了“我”而忙碌着。

2、执著我是独一无二的分别。不管是什么身份，管理者、老师或者出家人，都认为自己是唯一的、不可替代的，这与刚才讲的独立自在是有一定差别的。比如说作为一家之长，就觉得自己是家中的权威；一个人得了第一名，也会觉得自己是这些人之中的唯一……我们日常生活中经常会有这种独一无二的实有能取分别。

3、执著我是作者之因的分别。什么是作者呢？就是把自己当成一件事情的造作者，比如想：我是学会的创始人，我是这个班级的法师，我是传法者……我是一件事情的作者，这种执著也是我们经常有的。

4、执著我是享受对境者之因的分别。比如说：我是听声音的人，我是取外境的人，我是拍照片的人，我是摄像的人，我是写字的人……这种认为“我”是对某某对境进行享用的享用者的执著，是第四种实有

能取分别。

5、执著我是束缚染污之所依的分别。就是认为：我是被业和烦恼束缚在轮回当中的，我可能会堕在地狱、饿鬼当中，或者入于天界、阿修罗道……这样的一种分别念。

6、执著我是解脱离贪之所依的分别。认为：我是获证阿罗汉者，我是成就者，我是远离世间八法、从烦恼束缚中解脱出来的……

7、执著我是涅槃道之所依的分别。认为我现在认认真真地修行，将来会得到佛果，清净的涅槃是依靠现在的我来获得的，这也是一种执著。

8、执著前所未见的实相义得以现见是见道之所依的分别，执著修行已见义是修道之所依的分别。执著第一地菩萨的境界是我依靠修行而见到的，之后继续修行，二地到十地之间的境界也是依靠我而安立的，这也是一种实有的能取分别。

9、执著修行究竟的所为是果无学道之所依的分别。执著自己修行达到究竟时会获得佛陀的无学果位，这也是一种实有的能取分别。

以上总共有九种实有能取分别。当然，实有能取分别实际上可能有千千万万，这只是大概归纳。大家要知道，这跟假有分别是不同的，实有分别执著我是实有存在的，而假有分别是通过理论观察到我只是假立，没有什么实质性，这就达到一定境界了。

假有能取分别同样也有九种：

1、依于设施处蕴而执为假有之补特伽罗的分别。菩萨、阿罗汉证悟到我的真正实体不存在，但他们仍

然依于五蕴的假合执著为假有的我，这样的分别念就是假有分别。

2、依于处而执为假有之补特伽罗的分别。如果依靠眼耳鼻舌身意和色声香味触法十二处安立一个假有的我，这也是假有分别。

3、依于界而执为假有之补特伽罗的分别。在十八界上执著有一个假立的我存在，这也是假有分别。

4、将我束缚以十二缘起相流转法执为假有之补特伽罗的分别。虽然真正观察时知道我不存在，但是无明等整个十二缘起具足的时候，就觉得有一个假立的我在轮回中流转，这也是一种假有分别。

5、将解脱清净涅槃法执为假有之补特伽罗的分别。比如说认为我获得了圣者菩萨的果位，所有的五蕴、十八界都已经得到清净了，以此安立的我也是一种假有能取分别。

6、将现见前所未证的法性执为见道假有补特伽罗的分别。以前没有证悟的实相，见道时已经证悟了，将这一见道菩萨相续执著为假有的，这是第六种假有能取分别。

7、将修行已见之义执为修道假有补特伽罗的分别。

8、将修行更进一步殊胜执为胜进道假有补特伽罗的分别。《俱舍论》中讲过，远离之前的障碍而获得后面更殊胜境界的阶段，就叫做胜进道。将得到胜进道的菩萨相续安立为假有的补特伽罗，这也是一种假有能取分别。

9、将道究竟之果执为无学法假有补特伽罗的分

别。

如上所述，加行道要断除的分别念总分能取和所取两大类，其中所取分清净和染污，能取分实有和假有，共计有三十六种分别念。这些从讲义上看似乎也不是很难，但如果要把每一个都背下来，并弄懂其中道理，那还是有一定难度的。这些内容在《现观庄严论》中会出现好几次，每一次的作用和解释方法都有所不同，大家应该注意。

以上对三十六种分别念的安立方法，完全符合狮子贤和解脱部论师的究竟密意。除此之外，也有个别论师将之分为我所和我执两大类，又有的分为无情和心识、对境和有境等……哦巴活佛在其注疏中说，这些都没有掌握要点，只是自己随便建立而已。

那么，这三十六种分别念属于多重和单一分别念中的何者呢？都属于单一的分别念。属于遮破和建立分别念中的何者呢？都属于建立的分别念，因为其中任何一种都是肯定法或人我存在的心，而遮破分别与建立分别的差异执著相是凭借呈现出破立行相来辨别的。再者，这样的分别念是加行道的违品还是本体呢？肯定不是本体，之前已经从所缘、行相和因三方面抉择过加行道的本体，它是一种对无我智慧的安忍，因此这四种分别念全部是以智慧的违品来安立的。

这些分别念是属于凡夫抑或圣者呢？对法实执的现前所取分别及执著补特伽罗是实有的现前实有能取分别这两种，是凡夫具有的；而假有能取分别是圣者相续当中才有的，此中原因在注疏中有抉择。

如何断除的分界：分别有遍计、俱生、极细随眠三种。遍计分别在获得第一地菩萨时完全断掉，俱生分别在修道九地中慢慢断除，极细随眠部分的分别念由成佛前的金刚喻定断除。

烦恼障、所知障所摄的任何分别念到最后都要遣除，但我们暂时需不需要希求解脱、排斥轮回呢？还是需要的。这一点我已经反复说过了，也没有必要再强调吧。

希望大家学《现观庄严论》不要像学其他简单课程一样，随便讲个故事就完事了，应该要用一种比较专业的眼光来分析不同圣者的境界，这样才能得到智慧。

壬三（广说所依两种摄持）分三：一、分类；二、断除逆缘违品；三、彼等之摄义。

癸一（分类）分二：一、内摄持；二、外摄持。

摄持有善知识的意思，因此这就是讲内在的善知识和外在的善知识。我们要获得般若的境界，需要依靠这两种善知识。

子一、内摄持：

心不惊怖等。

内在的善知识是什么呢？前面说过，一个是空性见，一个是大悲心。作为大乘行者，这两者是始终都要依止、不能离开的，这就像不能离开上师一样，一旦离开就可能入于世间法，最终失去解脱的希望。

颂词中用“心不惊怖等”来概括空性见和大悲心，

因为心里拥有了智慧，就不会对甚深空性法门生起恐惧，“等”字里面包括了大悲心。

曾有两个比丘去向阿底峡尊者求法，尊者先讲小乘法门，他们都非常欢喜。后来讲《般若心经》的时候，两人便捂着耳朵跑了。阿底峡尊者非常感慨、悲伤地说：“仅仅拥有清净的行为是不够的，还必须拥有甚深的见解！”这说明有些人是对空性法门极其恐惧、无法接受的。所以说，我们首先应通过抉择万法而生起智慧，这样就不怕空性了，不但不怕而且会生起极大的欢喜心，就像《入中论》第六品所讲的那般热泪盈眶、汗毛竖立，或者说就像常啼菩萨听到法胜菩萨的尊名时那般欢喜，这就是内摄持的作用。

同时，颂词也间接引出：在以大悲菩提心度化众生方面也毫无畏惧。世间一般人不要说度化众生，有时候连跟别人说话、接触的勇气都没有；山里面的有些修行人也是这样，刚来的时候很擅长和人沟通，但修着修着就变了，好像外面紫外线很强谁都不敢看似的。如果这样，怎么可能做到像菩萨那样百千万劫现无量身度化众生呢？是没有办法的。

真正得到了内摄持，会对《中论》、《入中论》等甚深法门无比欢喜，听之不厌；不单是自己学修，学完了会再给有缘的人传讲，实在找不到人，也可以在牦牛、山羊面前开示青草本体不可得的空性见……若内心没有以大悲空性见来摄持，则无论住殊胜道场多少年、依止多少上师，也不一定能得解脱。现在很多人喜欢炫耀：“我在××佛学院呆过好多年，我依止过××上师，我们还一起合过影，我跟上师的智慧、

悲心还有利益众生的一切行为都是不可分割的，你看看我和上师的合影……”拍个照片也代表不了什么，比如，就算跟奥巴马拍一张合影，也不会变成美国总统。若没有依法调伏自心，在上师身边呆再久又有什么用？善星比丘也在释迦牟尼佛身边承侍过很多年，可最后仍然悲惨地堕入了恶趣。

我们要懂得观察自己。灌顶、传法的善知识需要具备很多条件，而作为一个修行人，需要符合的条件其实更多，所以这方面值得我们去细致分析。比如说，你以前听过大圆满、得过大圆满的灌顶，那就要问一下自己：这个法我有没有修过？有没有依靠这个法对心有所了悟？如果什么都没有，那也只是一种形式上的获得，还远远不够。

我们好些道友心态并不很成熟。其实不管是平时说话、做事还是修行，第一是心要稳得住，不要事情还没开始做就变来变去，这样非常麻烦，积累不到任何功德；第二是一定要细心，把一件事的前前后后考虑好，马虎应付是很难成事的。

这是由空性见和大悲心引申出的一些胜义和世俗方面的教言。

子二、外摄持：

宣说无性等。

外摄持也是主要从智慧和大悲两方面来讲，颂词中直接体现的是善知识宣说无有自性的空性法门，也用“等”字间接引出大悲心的教授。

经常有些人把提供世间的物质和方便安立为大

乘上师的法相。我们学院的好多道友就是这样——“某某是我的上师，因为他冬天把房子借给我住了三个月，真的好慈悲哦！”借个房子给你，倒不一定就是真正的善知识了，这谁都可以办到，包括我们住旅店时，服务员也提供过房子……这里讲得很清楚：大乘佛教的善知识一定要能宣讲无我空性的法门，这是第一个条件；其次，还要能教导以大悲菩提心度化众生的殊胜理念。如果你依此而对空性法门有所认识，也对利益众生的重要性有所认识，那说明外摄持的善知识已经起到了真正的作用。

由于长期以来佛法不太兴盛，所以很多人都不清楚佛法是什么，经常被一些外相所迷惑。内地还稍微好一点，像香港那边，可能是太自由了，有时候根本不是佛教的东西都被当成佛教。我前些天在香港时，上网看了一下，最后都非常害怕。为什么害怕呢？因为有些打着藏传佛教旗号做宣传的绝对不是真的藏传佛教！包括他的穿着、拿的各种法器，完全都是鱼目混珠……也许是诸佛菩萨的幻变不可思议，特意在我这样的迷乱人面前显现，若非如此，那真的害人不浅。而很多人把他当作密宗的上师，按照《现观庄严论》对外摄持善知识的要求来看，离开了智慧和方便是不可能具足大乘善知识的法相的，而密宗上师的要求比这更高。

我并不是在排斥谁、批评谁，而是觉得这些真正的道理确实值得大家认真思维。如果不参考这些理论，那么我们在依止善知识等行为上就会与大乘《般若经》的思想脱节，长此以往，恐怕我们的闻思修行

就会与正士背道而驰。

我在讲其他论典时也提到过，《现观庄严论》专门宣讲了外善知识和内善知识，虽然弥勒菩萨只是用两句话来概括的，但很多时候，改变一个人的殊胜道理，短短一两句话也就够了。

癸二、断除逆缘违品：

弃舍所治品。

彻底抛弃这两种摄持的违品——远离内在的方便智慧以及外在的魔知识。

首先就内摄持大悲空性见来讲，其中空性见的违品就是实有的执著。学习现观的人如果实执一点不减，反而越来越坚固，那就说明白学了。有些人正在闻思修的时候还是很不错的，心也比较温顺、调柔，可一旦不听课、下了座，就变得面目全非，谁都不敢接触他，一看他说话、走路的样子就知道实执太严重了……这是不是学习《现观庄严论》带来的呢？当然不是，空性法门本身没有过患，只不过是有些人的业力、烦恼太深重，一时之间难以对治罢了。

大悲心的违品是什么呢？就是自私自利的心。大乘佛教最可贵的精神就是无私奉献，挽救他人生命这样的大利益就不必说了，哪怕是一天、一个月、一年当中能帮助一个人，哪怕是微不足道的类似一个微笑的小小善行，这也是大悲心的一种体现，值得赞叹。反之，如果自私自利心特别严重，那么其危害性也是非常大的，会带来无穷无尽的痛苦。大到人类历史上国家与国家、民族与民族之间的一切战争，小到家庭

内部的各种纠纷，乃至孩童玩耍中发出的那些啼哭，无不是因自私心而引发的。由此我们知道，人类全部痛苦的根源就是我执、自私心，在这两者没有消除之前，真正的大乘智慧很难在相续中生起来，因此一定要远离这样的违品。

其次要讲外善知识的违品。真正的善知识要能开示空性以及菩提心、六度万行的正见和修持方法，那么，见行与之相违背的恶知识就是我们需要舍弃的违品了，因为若经常与这样的人交往，自己也会逐渐变得同样恶劣。

佛教徒中有没有不好的人呢？确实是有的。如果没有，弥勒菩萨也不会告诫我们远离魔知识，这一点希望道友们多加注意。以前上师如意宝经常在课堂上引用无垢光尊者的《如意宝藏论》等论典的内容，来说明远离恶知识的必要性。在恶知识中，有一种显现上师的相，逐渐把一些与大悲空性相反的知识和精神传递给你，刚开始你不一定能发现，但到最后就会像喝了毒药一样被断尽所有的解脱命根。另外一种就是恶友，经常跟你闲聊天、吃饭，一起散乱。在我们学院中大部分都是很好的修行人，一见面都是讲中观、因明等方面的教言，但也有些境界不太高的，喜欢拉着别人去散乱。尽管我们这里没有什么娱乐，但至少也是每个星期天去色达县城玩一下，在大街上说说笑笑……作为一个出家修行人来讲，这样并不是很如法。

昨天有人问我："你们出家人是不是很保守的？"我说："出家人的保守代表了他对自己人格的一种要

求。”从整个人类社会来看，一个组织层次越高，其内部规范就会越严格。一个成功的企业对员工要求往往很高，三星级宾馆的服务员和五星级宾馆的服务员在业务水平上肯定是有差距的，因此，出家修行人也应该有一个比较高的标准，他的言行举止不能跟一般世间人完全相同。有些人认为出家人很可怜，有很多约束。其实不仅仅是出家人，政府公务员尤其是国家领导可以随便去一些场合吗？不行的，他们要顾及自己的形象，很多地方是不能去的。同样的，出家戒律并不是一些无义的条条框框，而是一种使人格更加完善的有效手段。

到今天为止，我跟汉族四众道友一起学习佛法已经有二十多年了，在这个过程中，我很高兴看到大家对中观般若为主的大乘佛法一直有浓厚兴趣，也很高兴看到一些道友逐渐成熟起来，变成辅导员、变成法师。我们的很多法师，并不是一到学院就马上像现在这样给几百人讲经说法的。他们有些人刚来的时候，连什么是《佛子行》、什么是《大圆满前行引导文》都不懂，做出来的解释都是奇奇怪怪的——这已经是十几二十年前的事了，但我还是记得清清楚楚——但因为他们能始终坚守自己的行为规范，所追求的目标和所依止的人也没有变过，所以也终于成为了不起的法师。

癸三、彼等之摄义：

应知为摄持。

我们应当知晓，以上就是所有内外摄持的特点。

总而言之，作为一个大乘修行人来讲，一定要对自相续的智慧和大悲心善加保护。如果要对大乘佛教的所有内容做个归纳，那也就是“大悲空见”这四个字了。谁具足了这四个字，谁就是真正的大乘行人。但要想永远不离开这样的境界，还需要善知识的不断鞭策，这是非常关键的。

有时候，我们可能会觉得自己已经境界稳固了，不需要依靠谁了，应该可以独立去弘法利生了……但只有真正开始做的时候才明白：原来弘法利生并不是那么简单的事。以学院的道友为例，虽然法王如意宝已经圆寂很多年了，但我们现在看到上师的哪怕一个短短的教言，也还是感觉有一个依靠处。可惜的是，因为上师如意宝当时不太赞叹录音，所以他讲的很多课既没有录音资料，也没有文字记录。最近我找到一些法王如意宝去国外传法的音像资料，还是很有感触。作为上师的一个弟子，我仅是在老人家身边做藏汉翻译就有近十八年的时间（从 1987 年到 2004 年），曾同步翻译过麦彭仁波切、无垢光尊者的不少教言。但今天回忆起来，自己还是觉得非常遗憾——上师在世的时候，我总觉得闻思修行很重要，上师讲完课后，自己就去背诵、去辅导，但并没有特别重视上师的授课资料，以至于他的很多教言我都没有收集起来。

前些天，有一个道友在聊天的时候说：“一位上师住世的时间是有限的，要让他的精神百世流传，主要靠他的作品。”而要把上师的著作汇集起来，还需要依靠他的弟子。像当年的麦彭仁波切和贡智仁波切，他们手下都有一群非常得力的弟子，我想法王如

意宝身边的弟子应该也是这个时代极富智慧、非常卓越的一批人，只不过大家都没有特别重视这件事。

有时候确实也感觉到，一生中能陪在真正的外善知识身边的时间不一定很长，就像无垢光尊者在《窍诀宝藏论》里所讲的一样："心中很想永远不离具德上师，但终究还是会离开的。"这其中的意义，值得大家仔细思考。

第十一课

思考题

1．佛教各主要宗乘是如何定义“种姓”的？请作简略介绍。

2．什么是无间道？什么是解脱道？

3．请依自己的理解谈一下：修般若空性法门为何要以一切法为所缘？

4．请层层分析菩萨所缘一切法的十一种分类。

庚三（修行所依之种姓）分二：一、真实宣说；二、遣除诤论。

辛一（真实宣说）分二：一、本体；二、分类。

壬一、本体。

种姓本体就是修法的根本——心的实相。

修行的相有四种，即披甲修行、趋入修行、资粮修行和定生修行，这在后面会讲。那么，这四种修行所依靠的是什么呢？就是修行人的种姓。如果连种姓都不具足，修行是不可能成功的，所以种姓非常重要。

关于种姓，佛教各大教派的观点有所不同。

按照小乘来讲，所谓种姓是指将来可以苏醒而成为圣者的一种特质，《俱舍论》中有云：“彼等无贪圣种中……”也就是说，只有知足少欲的人才有解脱的希望，所以无贪的善心堪称为圣者种姓。

按照大乘唯识宗的观点，所谓种姓是阿赖耶上面的一种特殊能力，是六处的一种特殊心法。为什么说

是六处的特殊心法呢？它并不完全是眼耳鼻舌身意六根，因为六根在死亡时会灭尽，但它又不是六根以外的法，而是心识上的一种明清的法。这种明清的法原来是不清净的，通过修行可以转变为清净的智慧。

按照第二转法轮的观点，种姓是遍于一切众生的心的本性，是法界的本来空性。《入中论》等论典中说：听到空性法而流泪，或看到可怜众生，生起极大悲愍心而流下眼泪，这就是圣者种姓苏醒的标志。《十地经》里面也讲：由烟可推知有火，由水鸟可推知有水，同理通过身语外相可以推知是否为菩萨。总之，当因缘成熟时，一个众生以心缘着空性法门，他的种姓就会醒觉。

按照第三转法轮的观点，心的本性是一种光明无为法，它遍及任何一个众生，这就是所谓的种姓，也可以叫做佛性、如来藏等。《宝性论》以及密宗相关续部中都是这样讲的。

站在二三转法轮的角度来说，凡夫人在迷乱位先要把种姓（法界空性或光明如来藏）作为所缘，逐渐令心清净，从而获得不同程度的证悟。而就唯识宗、小乘宗来说，种姓和证悟之间相当于是能生所生的关系，从种姓慢慢变成无漏的智慧。

当然，大乘佛教讲到种姓的时候，也会有不同的说法。比如《楞伽经》就讲众生有声闻种姓、缘觉种姓、菩萨种姓（如来乘种姓）和不定种姓，甚至有断了种姓的（无种姓）。但其他经典中也解释了：其实还是声闻、缘觉、菩萨三种种姓，不定种姓也可以包括在这三个种姓之中，而断种姓的在整个众生界并不存

在，只是由于个别众生邪见特别严重，所以用这种方式来称呼。实际上不具足如来藏、永远不能成佛的众生是绝对没有的。

如上所说的种姓，在大乘佛教中是非常重要的，但我们只是从字面上这样讲，在座的各位道友也许不一定有特别明确的感觉。因为讲般若空性、《现观庄严论》不像讲《前行》那样有很多精彩的公案，也不像世间的讲座那样特别感动人，而在座诸位显现上也还没有获得加行道、见道，这样可能只有极个别前世佛缘特别深的，才会一听到这样的空性法门便非常欢喜，生起极大的信心。种姓觉醒的相不但大乘佛教承认，小乘也一样承认。小乘中讲，若听到解脱的功德便数数生起欢喜心，乃至汗毛竖立、眼泪直流，就说明圣者种姓已经觉醒，如果对此人宣说一些解脱法门，他很可能会在短时间内成熟。

为什么要在加行道之后宣讲种姓呢？因为紧跟着加行道的就是一地菩萨，一地之前是凡夫，一地之后就是圣者了，为什么我们能够从凡夫变为圣者呢？就是因为我们跟其他的无情物不同——我们都有佛性。尽管不同的宗派对佛性有不同说法，但最根本的一点都要承认，那就是：众生都有解脱的种子，有解脱的希望。种姓的真正成熟，是从一地菩萨开始。要依靠什么因缘让种姓成熟，通过后面的分析就会明白。

壬二（分类）分三：一、以总体修法而分；二、以分别断治法而分；三、以特殊通达法而分。

从这几个不同方面来分，种姓里总共可以分出十三种法，我们先看其中总体修法方面的六种。

癸一、以总体修法而分：

通达有六法。

我刚才讲了，修行就是把佛性作为对境，以缘取它的方式来现前果。从所缘法界空性的角度来说，是不可能有分的，但依靠能缘却可以有各种分类。就好像虚空本来是不可分的，但我们可以由容纳虚空的器物而把它分成金瓶里的虚空、银瓶里的虚空等，同样，所依的佛性在本体上也没有什么可分的，但依靠能依的修法者相续中对佛性不同程度的认识和证悟，也可以有一些分类。

由于加行道之前对如来藏的本体并未真正认知，所以能依修法的本体，在凡夫地只有加行道的（1）暖位、（2）顶位、（3）忍位、（4）胜法位这四个法，而在圣者地则有（5）见道及（6）修道之现观法，这是在总体上依证悟不同而分出的六种法。

凡夫地是以总相的方式来缘取法界的，因为加行道的每个阶段都对法性有所认识，所以这四种法都要列入分类。见道菩萨已现量证悟了法界如来藏，修道菩萨在此基础上所见更深。无学道已经无修，所以没有分在这里面。资粮道对法界的认识算不上真实证悟，因此不安立为现前种姓。

佛教中还常常提到两种种姓：一个是自性住种姓（自性清净），一个是习所成种姓（离垢清净）。真正的离垢清净是从一地菩萨开始，此前的加行道的四个地

位也可以算是相似的离垢，因为这时已能够真正享受到大乘空性的法味。

不过即使连小资粮道都没有入，也一样可以在闻思修行空性法门的过程中感到无比的欢喜。有个道友就对我说：“我现在遇到了《般若摄颂》，每天睡觉的时候都想看着它，多么舒服啊！”信心极为猛烈的时候，好像觉得自己马上就要证悟空性、变成菩萨了，这种情况也有。

癸二（以分别断治法而分）分二：一、无间道之法；二、解脱道之法。

子一、无间道之法：

见道和修道都有无间道和解脱道。无间道、解脱道主要是就见道和修道而言。无间道是指能对治的智慧正在与所对治的障碍交战且马上就要胜出的这么一个刹那。当然，这里的“交战”并不是像两个人拿着宝剑互相砍杀那样的，而完全是在心的相续上安立的，但这种情况下，智慧也同样完全有克敌制胜的力量，障碍最后则无法存活。就好像，相续中傲慢心的对治真正现前的时候，傲慢就不会产生了。

对治与断除。

7、证悟无我的智慧是作为所断之真实对治的对治法。当缘法界空性起修而证悟无我的时候，这种智慧就完全能对治自相续当中的障碍法，比如说马上要得见道时，相续中一定是有智慧战胜了对治的，这样才能现前种姓。

8、依靠它的力量断除所断二障，即是断除之法。

以无我智慧的力量能够断除烦恼障和所知障，令其势力减弱，无以为继，这就是所谓的断除，也即小乘所说的抉择灭——依靠智慧灭除烦恼的一种无为法。只不过小乘认为这是实法，大乘不认为它实有。

子二、解脱道之法：

所谓解脱道，就是无间道之后智慧完全胜利的那一刹那，比如真正获得见道时，就像云开日出般已经远离了障碍，因此叫做解脱道。弥勒菩萨安立这两个阶段来说明对法界如来藏的证悟层次，是有其特殊必要的。

彼等皆永尽。

9、这样的断除、对治都圆满达到尽头，就是解脱之法。也就是说，我们依靠智慧来断除烦恼障和所知障，当离开应断的障碍时，就叫做获得了解脱。假设一位菩萨在五点三十三分的时候离开了所有见道的障碍，那么五点三十四分就生起了解脱道的智慧，我们就把这个境界称为解脱道。

在其他讲义中对以上颂词也有不同说法，比如有的讲：这两句颂词都是在讲无间道的对治法，前一句是对治烦恼障，后一句是对治所知障。但因为这是第一次给大家讲这部论，如果引用很多萨迦派、格鲁派、宁玛派的不同观点，怕大家难以接受，所以不打算过多介绍。再者，品评不同观点也是有利有弊的，有时候为了维护自宗，难免就会指摘他宗不究竟、不合理，这样，还不如专心把大的意趣把握好。（我年轻时也特别喜欢研究各宗派、各大德的不同观点，但现在我觉得谁说

的都是对的，没有错的。）

当然，我们在通达原文意义的基础上，若能再做一些分析、辩论也是很好的，但最根本、最重要的是要通过学习对空性法门生起信心，了知前辈大德们的究竟意趣无有相违，并依靠这样的殊胜法门而发起《六祖坛经》里那样的四弘誓愿。

癸三（以特殊通达法而分）分三：一、本体；二、特法；三、作用。

子一、本体：

具智慧悲愍。

10、这样的通达本体是具有智慧自性及方便慈悲的法。大乘佛教的任何殊胜境界都是不能离开智慧和大悲的，因此不论是加行道、见道还是修道，当断除相应违品后，所获得的证悟一定是以了达万法无有戏论的智慧和欲救度遍天下所有众生的大悲心为本性的。

菩萨的相续是很一致的、相通的，并不像世间人那样受局限。在世间每个人都多少局限于各自的专业，一个化学专家和一个天文学专家相续中智慧的反体肯定是不相同的。同样是老师，有的可能具备一些悲心和智慧，而有的就只是每天教别人怎么解剖动物，确实很可怜的……然而世间所有菩萨的相续中都已现前了空性大悲无二无别的如来藏本体，这是不会有差别的。

子二、特法：

不共诸弟子。

11、以上方便智慧的现观也是有别于声闻缘觉弟

子的不共法。这样的大悲菩提心，不要说外道以及农民、鱼贩等从未学过宗派的人根本不具，就连声闻缘觉也无法企及。诚然，利根的小乘行人是非常精进的，持戒清净，行十二头陀行，初夜、下夜都不睡觉……但说到大乘的方便和智慧，他们确实是不具备的。

我们也应以这个标准观察自己，看看自己到底是不是大乘佛子。如果是大乘佛子，相续中肯定要有一种对万法不太执著的空性智慧。即便不能做到一点都不执著，但是起码不要像世间从没学过空性的人那样，遇到一点小事情就过不去。我认识一个居士，他平时爱说大话，自诩证悟了空性、对世间法毫不执著，但后来有一次他特别伤心，我问为什么，他说："我的家庭'解体'了……"这个时候，他才知道自己不但空不了，还特别执著，伤心到连自杀的心都经常产生。

很多人都是这样，平时总以为自己修空性修得很好，但修行功夫在快乐的时候不一定能看得出来，只有个人、家庭发生一些问题时，比如半路遇见一个特别不喜欢的人，这个时候才看得出来。要检验大悲菩提心也是一样，"愿天下无边的一切众生获得安乐"，这些话大家都会说，每天都在念，但关键还是要看当某一个众生出现在你面前时，你是否能生起悲心。

子三、作用：

利他渐次行，智无功用转，
所依名种姓。

作用有两种，一是暂时的作用，二是究竟的作用。

12、暂时的作用是以不了义了义四种秘密的方式

相应利他缘分次第而行持的法。具有大悲菩提心的菩萨一定是应机施教，用不同的善巧方便来饶益不同的众生，这就要讲到四种秘密和四种意趣了，其涵义在《心性休息大车疏》和《经庄严论》中都有广述，这里不细说。主要就是要了解到：佛陀是应众生根基而说法，对有些众生要先讲不太了义的法，将他引入正道后再宣说最了义的法，而对有些众生是直接宣讲最了义的法……有智慧的菩萨也要依靠这样的善巧方便来逐渐地利益众生。

13、究竟的作用是自利法身智慧无有勤作而能实行他利的法。证悟如来藏的最究竟功用，就是令法身智慧中所有的自利利他功德全部无勤现前。个别讲义将此法安立在十地。

依靠以上十三种法，我们就可以了解将修法所依的法界空性或说如来藏命名为种姓的意义了。

辛二（遣除诤论）分二：一、辩论；二、答辩。

壬一、辩论：

法界无差别，种姓不应异。

对方辩论道：法界是远离一切言说思维的，不存在他体的差别，因此怎么能分成十三种法呢？这就好像要把虚空分成十三块一样，是不合理的。

但这样分其实并无过失，我们看下面的回答即可了知。

壬二、答辩：

由能依法异，故说彼差别。

从所依法界如来藏本体的角度来说，是没有什么可分的，但是依靠缘取它的智慧或者说能依补特伽罗的不同相续，确实也可以分出种姓的十三种差别。

所谓能依所依，一种情况是两个实体互相依靠，比如桌子上放茶杯，茶杯是能依，桌子是所依；另一种情况是一本体异反体的关系，反体的法都依靠在本体的法上，比如瓶子的生住衰灭等法是依于瓶子而存在的。类似这样，法界本体虽然始终是同一个，但是众生缘取它而获得的证悟境界，从一地直到十地末尾之间都是迥然不同的，菩萨十地好比是十个瓶子，法界好比是虚空，虚空本身是不可分的，但依靠装虚空的瓶子之大小、质量不同，也可以对虚空进行分类。

这一点是很关键的。以后我们再听到说如来藏、空性有分类或无分类，只要懂得分一下能依、所依，就非常容易圆融了。

在观心的过程中，我们也会对这种虚空一般的心性有所认识，而随着对它的证悟越来越深，也必然会灭掉相关的一些违品。

这个颂词在间接上也说明佛的种姓遍于每一个众生，任何一部大乘经典都是如是承许的，只不过从众生相续生起的道相方面来讲，资粮道还不算真正证悟了它，真正的证悟应该从加行道算起，加行道一直到十地末尾之间都算是现前了如来藏的本体（加行道虽然已经称得上"开悟"，但毕竟还是凡夫，所以也不能说是很高的境界）。

以前上师如意宝经常讲：一般来说，大乘佛教的开悟，包括禅宗的开悟，至少也应该是获得了加行道

以上的境界；密法中所谓的认识、证悟大圆满，也是安立在加行道以上，高者能达到一地菩萨乃至佛地的证量，低者可能属于暖顶忍等加行道位。在无垢光尊者的“七宝藏”以及麦彭仁波切个别论典中，曾把显宗的五道跟密宗境界作过对应。参照这些资料，我们可以确信种姓苏醒的界限就是在加行道，而苏醒的前兆则在资粮道乃至未入道时就有。比如我前面提到的那位道友，连睡觉都不愿意和《般若摄颂》分开，这就是种姓有所苏醒的相了。反之，若每次听到讲般若空性就瞌睡不止，而一聊到电影、明星便兴致勃勃，那就说明离种姓成熟还有一定的距离。

以上介绍种姓的文字虽然不多，但已经涉及到了大乘里很多非常关键的问题，希望大家课后好好思维。当逐渐懂得其中意义的时候，我们就会认识到学佛的目的和价值所在——因为我们有种姓，且生生世世可以延续下去，所以学佛会有所成。否则，若像唯物论、无神论所讲那样——人是突然生的，也是突然灭的，那修道也就无有意义了。昨前天有几个美国的科学家跟我辩论，他们依照现代生物学的观点，认为意识是由大脑整理神经元信息而产生的，有很多似是而非的理由……最后我以佛教的不共智慧破除了他们的观点。虽然他们去过了全世界的很多大学，但我想如果从来没有接受过合乎真理的教育、相续中仍然遍满邪见，那么去再多地方也没什么用。

我们平时的念咒、磕头等修行固然很重要，但系统地闻思五部大论恐怕更有必要。尤其是在座的年轻人，生长的环境应该说是很不幸的，完全没有自己的

独立思想，从小就被父母和老师灌输了前生后世不存在、没有地狱天堂的邪知邪见。那么，今天我们带着这种颠倒的人生观、价值观存活在这个世界上，到底有意义还是没有意义？是不是值得用自己的智慧来观察一下？

己三（宣说本体实修之现观）分三：一、取舍所知支修行所缘；二、究竟修行所为；三、宣说实修现观修行之相。

庚一（取舍所知支修行所缘）分二：一、本体；二、分类。

既然知道了修行依靠如来藏，那么修行过程中要学什么呢？一定要先取舍，不可能盲目地修学。先了解好的和不好的，了解之后才可以接受好的东西，在世间当中一般也是这样的。

辛一、本体：

取舍所知的分支就是修行所缘的根本。也就是说，对世间的一切所知要善于取舍，该学的就要去接受，不该学的就要放弃，这就是修行所缘的本体。取舍因果、取舍真假，这也是我们人生必需的一种基本理念。

辛二（分类）分二：一、总说取舍所知之基；二、详细分说取舍等舍十一所缘。

壬一、总说取舍所知之基：

所缘一切法。

世间人要想拥有一个安定的生活，都需要选择好自己该做的事，那么我们修行也一定要有一个所缘。

菩萨所缘取的对境是什么呢？就是一切万法。所谓学无止境，没有哪一个法是不需要学的，昨天学的四弘誓愿中也有一条是“自性法门无尽誓愿学”。

有些人喜欢说：“学什么大乘佛法啊？不用学！自己观就可以了。”当然，如果你只是观就能断除一切罪业，那倒也可以，但这恐怕有一定困难。作为大乘佛子，单是为了断除自相续当中的烦恼就需要了知一切万法，何况还要饶益无边的众生。众生的根机各不相同，尤其要帮助一些知识分子，就必须熟悉他们所喜欢的各种理论知识。因此，我在去各个学校讲课之前，都会事先了解他们学的专业，如果一点都不懂，是没法给他们讲课的。

壬二、详细分说取舍等舍十一所缘：

此复为善等，若世间所知，
及诸出世间，有漏无漏法，
诸有为无为，若共弟子法，
及佛不共法。

所缘的一切法又可以分为十一种：（1）善法，像《俱舍论》中所说的胜义善、相应善等给我们带来快乐的法；（2）不善法，即贪嗔、杀盗淫妄等给我们带来痛苦的法；（3）无记法，一般比如行住坐卧等非善非恶的行为。

在这三种法之中，大乘佛子到底修学何者呢？肯定不会是无记法，整天痴痴呆呆地处于无记状态中不是大乘佛子的所为；更不会是不善法，不善法会带来痛苦的后果，所以应该是我们首先要舍弃的。那么，

成为我们所取的就是善法，这其中又分为（4）世间法和（5）出世间法。关于世间法和出世间法，也有很多种定义，比如说圣者的法叫出世间法，凡夫的法叫世间法等。但我们这里定义为：能增长我执的法叫做世间法，能增长无我智慧的法叫做出世间法。在这两种所缘之中，世间善法只是菩萨的暂时所取，出世间善法才是究竟所取。

出世间法又分为（6）有漏法和（7）无漏法。按照《俱舍论》的说法，以所缘或相应的方式增长烦恼的即是有漏法，不以所缘或相应的方式增长烦恼的即是无漏法。按照《大乘阿毗达磨》的说法，与有漏六门（漏自性、漏相属、漏所缚、漏相续、漏随顺、漏所因）相应的法叫有漏法，不与之相应的就是无漏法。总之，有漏法就是令我们增长烦恼、不得解脱的法，无漏法就是能令我们得到出世间解脱的法，因此，无漏法才是菩萨应该接受的。

无漏法又分为两种：（8）有为法和（9）无为法。四摄等世俗善法即有为法，胜义空性所摄的一切善法即无为法，菩萨主要应以无漏无为法为修持所缘。

无为法也有两种：一种是（10）弟子法，指的是小乘声闻缘觉所得的四禅等共同的无为法，还有一种是（11）佛不共法，指的是佛陀相续中的十八不共法等。声闻缘觉共同的无为法虽然也非常好，但与佛陀的不共法相比还是有一定差别。这样一路分析下来，我们就知道：最终的修行所缘不是恶业、不是无记法，不是世间法，不是有漏法，不是有为法，也不是弟子法，而唯一是佛陀相续中的不共功德法，因为成佛是

我们最究竟的目标。

我们原来讲华智仁波切的《修行次第略说》时，可能很多人都不知道修行所缘、修行所依到底是什么意思，这次讲过后，希望大家要记住，免得以后别人一提“种姓”，你又想到刹帝利种姓、婆罗门种姓、吠舍种姓，或者想到黑人种姓、白人种姓、东北人种姓、南方人种姓，乃至把姓王、姓李、姓陈等当成种姓……这些当然也算一般意义上的种姓，但我们修行所依的种姓唯一是指佛性。先要记住这些专用名词，然后讲考时才能触及《现观庄严论》的真正意趣。

我经常强调，一定要注重培养五部大论的专业人才。如果喜欢学现观，至少要在上面花个两三年时间，力求达到比较精通、随时可以讲的程度。我家乡有一个老师，他其他知识都不太懂，但对艾滋病相关知识比较了解，所以也很出名。与此类似，我希望你们每个人也选一个自己最喜欢的法门，发愿一生用这个法门来帮助他人，有兴趣的可以先报名。将来我们通过两三年、四五年的专业性培养，应该可以造就一批对众生有利的出家、在家法师。

希望我说的很多话你们能够先记下来，然后再慢慢去付诸行动，因为我还是比较忙的，脑子里出现一个很好的建议，就好像中阴身偶尔露一下头，如果你们没有重视，它可能马上就被巨大的业风卷走了……虽然我连加行道暖位还没得到，但这些建议也不是没有用处，若没有抓住这个机遇，也许会从此失去很多因缘。佛教专业性人才的培养，在当今来讲是很重要的。

第十二课

思考题

1．请解释修行所为的本体和分类。

2．请以持戒为例谈一下如何以一度含摄六度。

3．趋入修行有哪些分类？请谈一下这些分类的重要性。

庚二（究竟修行所为）分二：一、本体；二、分类。

辛一、本体：

所为的本体即是究竟修行的不共所修法。

前面讲的所缘是指所修的对境，这个修行所为是讲修行的目标，即修行最终要现前的果——佛的不共境界。

在座的道友既然学大乘佛教，就要以成佛为终极目标，不要像有的人学习佛法就是为了健康、财富、名声、家庭和睦等世间法，对来世很少关心，更不用说很久之后获得佛果了。

这次讲《现观庄严论》，我也很明显地感受到城市中人闻思的心态，我们学院中听课的人数是比较平稳的，没有突然减少的情况，甚至随着夏天的到来，反而人越来越多了。但网上的情况就不是这样了，十一堂课讲下来，已经有很多人退出了。这是什么原因造成的呢？我想可能主要就在于：很多人没有把人生的目标放在修行上。我知道现代人是很现实的，他们所考虑的就是感情、生活等这些眼前的问题，除此之

外的事情就没有兴趣了。有了这样的心态，听课虎头蛇尾也就不奇怪了，末法时代的众生就是这么可怜。但无论如何我都会讲下去，我原来说过：只要我自身没有违缘，哪怕只有一个人在听，我也会把法讲下去。在我的记忆中，接近三十年的讲课生涯里还没有哪部法半途而废过。

刚开始讲《现观庄严论》的时候，大家觉得解释甚深空性的论典肯定很殊胜，都想听听。可是听着听着，遍智、加行道、资粮道……都是不熟悉的名词，自己的智慧已经跟不上了，也就慢慢放弃了。既然听课的态度是这样，那接下来思维和修行的态度就更不用说了。实际上，要圆满地听完一部法并不是很容易的，所以在开课之初我也说过，希望大家都要善始善终，如果实在没有时间最好不听，听了就最好不要中断。结果还是变成这样。当然，我不会为此伤心，也不会退失。

即使现状已经如此，我也不可能为了挽回它而故意讲一些故事、公案；讲五部大论还是应该按照传统的方式，根据不同的讲义对字面内容进行分析，除特殊情况以外，不会添加比较简单的公案和比喻。

下面讲不共修行所为的三种分类。

辛二、分类：

胜诸有情心，及断智为三，
当知此三大，自觉所为事。

我们要明确，大乘修行最后一定要现前其目标——修行所为的“三大”——大心、大断、大智。

所谓大心就是指大悲心。大悲心和悲心之间有很多差别。此处承许，大悲心就是佛所证的超胜一切有情的方便大悲心。这里所谓的“有情”，实际上已经把世间凡夫人、资粮道、加行道以及一到十地之间的菩萨都包括在内了。所以说，“有情”一般只是指凡夫众生，但有时也可含摄佛以外的所有凡圣众生。为什么说佛的大悲心超胜凡夫到十地菩萨之间的所有有情的心态呢？因为佛陀没有丝毫的自私心，完全是一心一意地利益众生。

第二是大断。大断是什么意思呢？只有佛地真正证悟了一切万法的实相，完全断掉烦恼障和所知障及二障习气（最细微的所知障习气在金刚喻定时断除），这就是所谓的大断。凡夫人戒烟、戒酒都做不到，守个一般的居士五戒都很困难，而到佛地时完全不存在这些问题，身语意都清净了、所有障碍都断完了。佛经里经常讲佛陀断证圆满，可见断的部分也是一种功德，断除究竟而现前灭谛，我们将此安立为本性身。

第三是大智。从能断的层面来讲，成佛时完全现前证悟一切万法为空性的如所有智和无误照见一切广大世俗法的尽所有智，这两大智慧圆满无缺地具足就叫做大智。

有个别讲义把第一个“大心”解释为智慧，这肯定是不对的。这三种功德，一个是慈悲心，一个是智慧，而大断也不是慈悲和智慧之外的一种特殊功德，它就像小乘里所讲的抉择灭一样，是从智慧断除违品的层面单独安立的。

这三大所为，究竟来讲是自然圆满正等觉佛陀的

功德，在有学道则以无缘的方式而修持，是每一个因地菩萨应该希求的。因此，在座所有听课的人都要知道，我们每天忙着学习、考试、发心，暂时的目的可能每个人都不同，但最终的目的是一致的——要现前具足三大功德的圆满正等觉如来的果位。

虽然真正的三大唯独佛地才有，但相似的三大，凡夫地也可以逐渐具足。比如我们现在也有一定的悲心、也有不同程度的智慧，因而也就遮止了与智慧、悲心相违的少许愚痴、自私心，这也可以叫做断。

既然学习大乘佛法，就一定要用它改变自己的观念。有些人学来学去，自私自利心反而越来越强，那说明他学得不算成功。前面讲发心时也说了，大乘佛教的修行有两个目标：第一是要获得佛果；第二，成佛也不是为了自己享受快乐，而是为了解救轮回苦海中的广大众生。但如今真正明白这种修行目标的人确实不多。为什么不多呢？跟我们的教育有关。现在传播佛教的人还是偏少，即使在这些传播者中，也很少有人直接宣讲大乘佛教的理念。不讲的原因有两种：一是讲者自己可能都不会讲；二是听者的问题，听者可能就像这次《现观庄严论》的很多听众一样，根本对解脱轮回、利益众生没有兴趣。他们一开始是怀着好奇心，想看看到底在讲什么，之后发现没有自己需要的东西就走了。他们需要的是什么呢？无非是解决生活中的一些苦闷——家庭要解体了、生意不好、晚上睡不好觉……如果我这个课是专门讲治失眠的气功疗法，这些人可能都会善始善终，说不定人数还会越来越多。

包括现在国外弘法利生很成功的法师，也多是讲一些特别浅显的人间佛教，甚至连稍微深一点的教证都不敢提。我最开始发微博时，把自己特别喜欢的许多空性的教言发了上去，结果外面的人都没有兴趣。我才发现对大多数人是不能讲甚深空性和利他心的，应该讲一些在现代社会中比较管用的知识，于是就按照这个标准做了调整。这是不是说明现代人都不需要大乘佛教的理念呢？不是的，每个想要脱离苦海的人都需要，只不过他们自己没有发现而已。

但现在的课，也不可能因为大家信心不够就只讲浅显的，尤其在藏传佛教五部大论之中，《现观庄严论》是非常重要的一部。可惜此论以前没有在汉地广弘过，这一点大家翻开历史就能看到。藏传佛教因何能够保留得这么完好呢？就是因为教理已经深入人心，如果它只以一种浅显、简单的方式传播，恐怕不一定会像现在那么受西方科学家和知识分子的欢迎。藏地自古以来的闻思方式要求我们长期地专注于法，并不是听一两堂课就能速成。

那么，此处的内容是要提醒大家：对照三大所为，要明白修学佛法到底追求的是什么性质的智慧，并看看自己处于什么样的位置。

庚三（宣说实修现观修行之相）分四：一、意乐方便智慧双运之披甲修行；二、趋入对境圆满道果之趋入修行；三、加行二资双运之资粮修行；四、所修断证圆满之定生修行。

在分别宣说之前，我先总的介绍一下这四种修行的差别，这是《现观庄严论》中非常重要的一个问题。

第一披甲修行，是从意乐方面安立的。好比一个即将奔赴战场的人，他一定要先有一颗非常勇猛的心，哪怕一走之后再也见不到家人，也一定要去。同样，菩萨修行也要先在心里披上誓愿的铠甲，下决心一定要修持六波罗蜜多，圆满证悟一切法门而成佛，并利益无量众生。

第二趋入修行，是从加行上安立的。仅仅是心里面想上战场还不够的，一定要选择好武器、铠甲，亲自到战场上去。同样，菩萨发了修行六度的心之后，还要在实际行动中真正入于修行，精进修持世出世间之道，这叫做趋入修行。

第三是资粮修行。真正进入战场之后，战士就要运用他无畏的势力，英勇地与敌方交战。同样，在趋入修行之后，就要依靠福德资粮和智慧资粮所摄的十七种法来真实地与烦恼作战，摧毁修行的违品。

最后是定生修行。战士经过艰苦奋战，终于获得胜利凯旋归来。同样，菩萨依靠智慧战胜烦恼，最后获得究竟清净的果位，这叫做定生修行。

我们原来学《现观庄严论》的时候，一开始总觉得这四种修行比较相似，似乎有重复之嫌，因此我先把它们各自的侧重点梳理出来，希望大家好好分析，这样就可以遣除自己的怀疑和增益了。

辛一（意乐方便智慧双运之披甲修行）分二：一、本体；二、分类。

壬一、本体：

披甲修行的本体就是以智慧悲心双运的意乐修

持六波罗蜜多。

壬二、分类：

由彼等别别，皆摄施等六，
故披甲修行，六六如经说。

胜义中一切万法皆为空性，犹如虚空一般，世俗中万法显现不灭、如幻如梦，这两者无二无别的体性即是每一个菩萨所追求的万法本质。为了达到这样的境界，菩萨需要在智慧方便双运的意乐涵摄下修持六波罗蜜多，因此，披甲修行初步可分为布施、持戒、安忍、精进、禅定、智慧六种；广分则每一个波罗蜜多都可以分为六种，比如布施分布施的布施、布施的持戒、布施的安忍、布施的精进、布施的禅定、布施的智慧六种，其他五度以此类推。这样总共就有六六三十六种分类。下面以布施度为例来介绍一度含摄六度之理。

1、布施的布施：这在《前行引导文》中也讲过，比如做法布施，无有吝啬心而纯粹以饶益心为别人念经、传法等，这就叫做布施的布施。

中间插几句话，希望学院中的汉族四众弟子以后不要建大型的房子，当然，如果个人实在没有房子住，也不得不建一个小的闭关房、修行房，但我们喇荣圣地的面积毕竟有限，像有些人仗着自己有一点钱财，一层加两层、两层加三层，恨不得累到一百一十层，给人的感觉很不好。这样的暴发户最好不要到学院来；我们这里欢迎的是智慧的富者，而不是有漏财产的富者。

现在个别人的房子不断加高，把别人家的阳光全都挡住了，这还是有很大过失的。希望管家和主要负责人要多加注意，除了实在没有房子住的情况以外，其他的建筑要尽量控制，包括集体的房屋、教室也最好另想办法。

喇荣山沟原来个个都是草皮房，你们二十一世纪的修行人可能见都没见过，那时候的修行是最好的。后来慢慢就有了板皮房，自己买一些板皮，用钉子钉一钉。我自己既做过草皮房，也做过板皮房。再后来，就有了真正的棒壳房，用半圆木架起来的。现在很多人都住水泥房，但水泥房比较冷，不一定非常好。

有的道友，本来房子已经很不错了，最下面是水泥房，上面是棒壳房，又要在上面盖一个玻璃房，玻璃房上面还想加……好像到学院不是来修行的，而是来修房子的，这实在没有多大意义。并不是说所有人都这样，大多数人是很好的，知足少欲，一间房子住十年、二十年。但确实有极个别人整天盖房子。我们寺管会也通知了藏族僧尼，希望大家都能多为他人考虑，不要为了自己的一点利益就占别人的院子、挡别人的窗户。大家毕竟都是修行人，你自己独占了光明，让别人活在你的阴影中，这样的修行不一定有功德。

假使你们原来对这个道理不太懂，心里有一种缺失，听了我这一番言说之后，现在心里富裕起来了，知道修行人应该知足少欲才好，真正的修行是内在的修行，真正的财富是内在的财富，那么这就是一种法布施了。

2、布施的持戒：在传法的过程中，遣除一切与

法布施相违的染污分别念等违品，这叫做布施的持戒。

3、布施的安忍：在法布施的过程中，不畏劳累、酷热或饥饿，什么样的违缘都可以抵抗，这叫做布施的安忍。

4、布施的精进：在法布施过程中，始终对传讲善法具有极大的欢喜心，这叫做布施的精进。

有些人对发心也总是充满欢喜心的，尽管每天从早到晚特别累，但表面上看起来很轻松。前一段时间，我们开会安排一些人发心，刚开始还担心他们不答应，结果他们说："我们应该发心的，在学院里面呆了那么长时间，都没有为僧众做过什么事情。平时我们也很关心学院，很关心弘法利生，现在给了我们这样一个发心机会，感觉非常开心！"我听了还是很欢喜的。像这几位法师一样满心欢喜地去做，就叫做精进。不管传法、听法，只要有了这种精进心，就不会觉得有压力。

5、布施的静虑：在法布施时心不向外散乱。

6、布施的智慧：传讲法义时如理如法，从胜义的角度来讲，应以三轮体空的智慧摄持；从世俗的角度来讲，不为智慧的违品所染污。

由此可知，单单行持布施就可以圆满六度，其他的持戒、安忍、精进、禅定、智慧也是同样。这样以一度含摄六度的披甲修行之理，佛陀在经中也早已作了宣说。

总之，我们一定要先对善法有一种意乐心，一方面想要圆满自己的功德，一方面想要饶益一切有情，

在这样的意乐驱使下修行六波罗蜜多，就是所谓的披甲修行了，其界限是从资粮道至十地末尾之间。

辛二（趋入对境圆满道果之趋入修行）分二：一、本体；二、分类。

壬一、本体：

趋入修行的本体即是趋入所入对境圆满道果的大乘。我们修行所要趋入的有两个：一个是圣道——资粮道、加行道直至见道、修道，一个是果地。因此以这两者来定义趋入修行。

壬二（分类）分三：一、趋入因之道；二、趋入所得果；三、摄义。

癸一（趋入因之道）分二：一、趋入共同世间道；二、趋入不共出世道。

子一、趋入共同世间道：

静虑无色定。

1、趋入世间四禅四无色定的寂止。如果一点世间道都不通达，修行还是很困难的，那么佛教一切地道功德的现前都需要以四禅和四无色定为基础。

不但在修行上是这样，在日常生活中也是如此。《经庄严论》里面讲：菩萨对五明为主的一切知识都要精通。用现在的语言来讲，哲学、天文、地理、生物学、化学等包罗万象的世间知识，菩萨都要趋入。

有的人可能想：短暂的一生要学这么多实在没办法，我还是老老实实地当一个修行人吧。这当然是可以的，每个人的根机和能力都不相同，不能一概而论。但如果智慧和精进比较足够，还是应该广泛地涉猎各

种知识，除了五部大论为主的佛教经论之外，像西方的科学、哲学、医学、心理学等都是很重要的。我自己在跟很多学者接触时，都会对心理学、神经学、数学等学问生起希求心，心想如果以前学过这些多好，可是现在也没办法了。我上学时的教育状况是非常不理想的，基本上没学到什么东西，现在面对很多问题的时候，也觉得不是很清楚。

同样的道理，现在道友们进入了佛学院，显宗、密宗的很多理论知识和修行体系都有机会学习，如果此时没有好好学，今后到外面去，有人问起来就会很难堪。除非你不见任何人，闭着眼睛谁都不理，那就另当别论；否则，现在有些佛教团体的闻思修行还是很不错的（尽管听《现观庄严论》的人越来越少了），我们若没有精通很多知识，自己都感觉没有勇气面对："会不会问我俱舍的问题？会不会问我密宗的不共见解？会不会问我《毗奈耶经》里面因果取舍方面的问题？……"如果对所学知识有一些框架性的掌握，就会有一种自信。

现在汉传佛教很多寺院都没有藏传佛教那样广泛学习的传统，这也是一个很现实的问题，大家也可以观察得到。出家人是不是出了家就在寺院里呆着，一天三顿饭，早晚课念完了就睡大觉呢？不是这样的，出家人要把佛教的精神传播给他人。其实，只要愿意传法，汉传佛教的环境是很好的，每天都有那么多的游客来寺院里。如果是我，就在大雄宝殿前面放一个高音喇叭，每天声嘶力竭地给大家讲课，哪怕是以好奇心来听的人，也能多少从中获得一点帮助吧。

我每次去汉地寺院都有这种感受。

经常有人问我："我师父的师父留给我一个庙，我要不要接？"这个其实不用问，你接也可以，不接也可以。只要你守持清净戒律，有弘法利生的智慧和愿力，以后寺院多得是。现在汉地到处都是寺院，而且很多都是空的，因此我们不管到哪里去，找个寺院住是不成问题的。但关键是到寺院里是为了干什么？如果是怕自己以后走投无路，这才要接个寺院，那就好像把寺院当成棺材一样，也不是什么好想法。所以说，最重要的就是要通过寺院帮助和利益众生，这是根本，此外的很多妄想是没有必要的，就像月称父的故事所讲那样。

子二（趋入不共出世道）分三：一、趋入总出世道；二、趋入分别出世道；三、趋入特殊出世道。

丑一、趋入总出世道：

施等…

2、趋入总的出世间道布施等波罗蜜多。

丑二、趋入分别出世道：

…道…

3、趋入分别出世道的本体见道和修道。也就是说，总的出世间道就是六波罗蜜多，分别来讲，六波罗蜜多所摄的就是从见道到修道，这十地全部都要修学。

丑三、趋入特殊出世道：

…慈等，成就无所得，

三轮善清净。

4、趋入特殊的慈心等四无量心之方便。要趋入出世间道，首先一定要修慈、悲、喜、舍四无量心，否则是没办法真正入大乘道的。

每一位大德在传授大悲菩提心时都要先讲四无量心，我们的发心仪轨也是前面先念四无量心，这是什么原因呢？因为如果没有出世间的四无量心作基础，那就根本无法建立大乘的菩提心（四无量心也分世间、出世间两种，我们这里指的是出世间的四无量心）。据我所知，现在有些个人乃至寺院团体的修行根本不重视培养利益众生的心态。个人认为，如果连利益众生都不在乎，那这样的修行可能连大乘的边都沾不到。

5、趋入入定无有戏论所缘的无现等持。什么是无现等持？若得到这样的智慧三摩地，就能安住于万法皆是空性的境界，远离有无是非等四边八戏，所以叫做无现等持。如果不能趋入无现等持，就无法获得出世间非常甚深的境界。

6、趋入后得三轮清净的有现等持。在菩萨的后得境界中，布施者、所施物、布施此三轮全都如梦如幻，无有任何本质，这就是三轮清净的有现等持。

菩萨所趋入的世出世间之道总共有以上六种。

癸二、趋入所得果：

所为及六通，于一切相智。

7、趋入总体修行所得的果——三大所为。

8、趋入分别大证悟共同力——六通功德。

9、趋入不共功德——佛陀遍智所摄的十八不共

法等。

癸三、摄义：

能趣入正行，当知升大乘。

以上所述的九个法中，前六法为所趣入的世出世间之道，后三法为所修的果，依靠此九种定数的趣入修行之正行，我们就可以真正登上大乘佛道。

有些论师在解释时，认为只有最后一法是果法，而前面八法全都是道法。这样也是可以的，因为“所为及六通”可以解释为以三大所为和六通为目标的修行。

趣入修行的界限：一般来讲，是从见道直至十地末尾之间；若从间接趣入的角度来讲，安立为从资粮道至十地末尾之间也是合理的。

通过学习趣入修行，我们要知道：修行不是口头上说说就可以，也不是仅仅在心里发个愿就可以，而是一定要落实到行动当中去。现在很多人的问题是只会空喊口号，不见实际行动。这样的人世间有，修行人当中也有。我的发心部门中以前就有这样的人，最开始见到他，我觉得自己真有福报，这么好的一个人给我发心，不知道是上师三宝加持还是我前世发愿得来的。可是，正所谓“路遥知马力，日久见人心”，后来我就发现，他只是口上说得漂亮，实际上什么事都不做，特别懒惰，可能他就是只有心里面的“披甲修行”，而没有行动上的“趣入修行”吧。

居士当中也存在不同情况。有些还是很精进的，做事情很细致，只要是安排下来的任务，不管旁边有

没有人督促，他都不会松懈。有些人就不行，如果有人一直盯着，他还比较负责，而一旦没有每个礼拜开会提醒，他就好像花没有浇水一样，已经蔫了，什么工作都不管了。

很多人头发都已经白了，牙齿也马上就要掉了，但还是比较幼稚，根本不会做事，其中可能也有业力的原因，但我想很大程度上跟教育有关。美国的学校教育就不像我们那么死板，包括怎么炒菜、怎么种庄稼、怎么做人等在小学、中学里都要学，做一件事情时，如何细心、耐心地去做，遇到违缘要怎么样面对……这些老师都会教。而我们的教育基本上没有这些内容，在学校里面虽然一直学学学，但在生活中不会与人交往，承受能力非常弱，遇到一点点违缘就会一蹶不振。

其实，不管做什么事情，耐性是很重要的。如果实在做不了，也应该对上上下下有个交代。人存在于这个世间，要经常看一看自己的周围，尤其还要懂得反观内心。把这种做人的规律推到修行上，大家也很容易明白意乐和行为兼顾的道理。

第十三课

思考题

1．六度中何者属于智慧资粮，何者属于福德资粮？本论又是如何对二种资粮进行分类的？

2．请分析四种陀罗尼的意义。

3．概述一地菩萨修治的本体和分类。

今天网络上听课的人数稍微增加了一点，但我想可能只是暂时的，过两天肯定还会减少。学院经堂里的人数好像一直不增不减，大家从开始到现在都比较精进。

我一开始也说过，智慧比较不错的人学习《现观庄严论》一定会有收获，而以前从未闻思过般若法门的初学者则不一定有很明显的感觉，但只要能从头到尾听完这个传承，也算跟弥勒菩萨的教法结上了非常殊胜的缘。

现在我们还在讲八事的第一个——遍智。表示遍智的十法中，前面已经介绍了从发心到趋入修行这八种。今天开始讲第九法——资粮修行，在这之后还有一个定生修行，这样第一品遍智就全部讲完了。

这次传讲并没有介绍各教派间的不同说法和辩论，只是按照哦巴活佛的解释对颂词做一个字面上的简明阐述。我个人曾见过本论的很多注疏，并从中选了两部宁玛派大德的注疏做了翻译：一部是麦彭仁波

切讲解，由堪布根华、协庆嘉察整理成文的，我自己以前学现观的时候也是主要参考这个；另一部是哦巴活佛（多昂丹毕尼玛）所著，应该算是所有《现观庄严论》注释当中最简明扼要的了，我们这次的科判和主要思路都采用这一部。

我为什么特意在讲义上保留活佛这个称号呢？因为现在批判活佛的语言比较多，但我们也不能认为所有活佛都是假的。从藏传佛教历代高僧的传记来看，确实有不少活佛在修证和造论方面都非常了不起。

当然，现在所谓的假活佛、假上师已经给藏传佛教带来了非常大的危害，这一点也是不可否认的。前段时间，学院有位法师在讲课时说，现在所谓的活佛有百分之七十都是很危险的。他的意思是有很多人依靠各种各样的方式当了“活佛”：有的是自己认的；有的是父母认的；有的是某某上师认的；有的是靠贿赂——今天就有一个政府领导告诉我，经常有人找他们办活佛证，出多少钱办都愿意……以前，活佛在藏传佛教中是非常尊贵的称号，可是现在很多人的心目中，活佛已经不是那么有威信了，我感觉这种对活佛的观察和非议还会在汉地持续下去。

我跟任何活佛、堪布、上师之间都没有个人恩怨，他们怎么样对我无利无害。之所以讲这些话是因为我非常希望佛教徒都能依法修行，弘扬佛法的人都能依法弘扬。我并没有说自己讲的法多么合理合法，我只是很客观地评价：无论是谁，只要他以正当的方式弘法，那么我们都认可；反之，如果他对佛教的形象有

所损害，那么我们都不得不批评。

造成今天这种局面，也跟汉地一些佛教徒特别盲目是分不开的。那天有一个比较胖的世间领导跟我说，有个居士问他是谁，他就故意开玩笑说自己是某某寺院的一个活佛。那个佛教徒听了马上生起信心："我一看你的耳朵、你的眼睛，就觉得你真的像活佛！"（也不知道活佛的耳朵、眼睛是什么样的？）

去年有一段时间，学院公认的一位活佛的弟子在马尔康医院照顾病人。后来去了一些居士，这些居士说来说去都是在谈有关活佛的事情。这个人就对他们说："你们知不知道，我也是个活佛。"那些人一听"活佛"的名字，立刻就很激动："你真是活佛？你叫什么名字？我可不可以皈依你？我可不可以供养你？……"现在都已经成了这样了。

重申一下，我个人对活佛没有任何偏见，只是想提醒汉地的部分居士：依止善知识需要头脑清醒，不管对方是什么名头——堪布、活佛、金刚上师或者空行母，我们都应该如理如法地做观察。

前一段时间，学院里面来了一个人，自称是释迦牟尼佛的化身，要到这里给我们灌顶。我们商量以后，决定把这种故意损害佛教的人举报上去。她的照片我在网上也看到了，特别可笑，一个女的站在莲花上面，还用电脑在周围做出佛菩萨一样的光环……即便如此，还是有大量佛教徒上当。所以这种人的所缘对境是什么呢？就是愚痴众生。能缘行相是什么呢？就是想要这些众生的钱财，求地位的都很少。所以，我们按照《现观庄严论》的方式一分析就能知道，任何一

件事的成办都需要具足多方面的因缘。骗子之所以得逞，不仅仅是由于她的狡诈之心和欺诳行为，还有被骗者太愚痴的因素在里面。

以上这些算是今天讲课的一种加行吧，下面进入正题。

前面讲了披甲修行和趋入修行，披甲修行就是发愿修持六度，趋入修行就是真实趋入世出世间道果。现在要讲的资粮修行，是指通过积累智慧资粮和福德资粮而断除违品，就像一个人真正在战场上跟怨敌作战一样。最后真正战胜敌人，凯旋而归，那就是定生修行。

辛三（加行二资双运之资粮修行）分二：一、总说；二、别说难以通达之理。

壬一（总说）分三：一、本体；二、分类；三、摄义。

癸一、本体：

资粮修行的本体，就是加行二种资粮双运道的修行。大乘道的任何一种修行，都是以福慧双运为核心的。

癸二（分类）分三：一、总说意乐加行之资粮；二、别说二资粮之本体；三、特殊二资粮道。

子一、总说意乐加行之资粮：

悲及施等六。

资粮修行共有十七法，首先是总说部分的七个——大悲以及布施等六波罗蜜多。

1、意乐就是大慈大悲的资粮。大乘的基础就是大悲心，它是大乘一切修行的根本。《入中论》中就

以比喻说明过修行初、中、后三个阶段皆不离大悲心的道理。

要获得大慈大悲心，就要以天下所有可怜众生为所缘对境，生起愿他们离苦得乐的心，然后次第修持四无量心、愿菩提心和行菩提心。一谈到积资粮，每个人都知道要福慧双运，但福慧双运的基础是大悲心，没有大悲心的修行跟外道没有多大差别。

以上是第一法——意乐圆满的大悲心资粮，下面讲加行圆满的六波罗蜜多。

2、布施资粮。在相关注疏中说，修持六波罗蜜多可使自他得到四种快乐。第一种就是依靠布施令自他得到当下的快乐——首先自己慷慨好施、意乐强烈；将自己的财产、身体等给予可怜众生时，对方也一定会生起满足、欢喜之心。在这个过程中自他都能得到当下的快乐。

很多人在布施时都有类似的感觉，比如你做法布施，当别人真正懂得法义时，就遣除了思想上的贫乏而当下获得快乐，而你心里也会感觉快乐。又如，当你把愿意舍弃的东西布施出去，令他人当下得到满足时，你自己心里也会很舒服。

3、持戒资粮。自己安住于戒律，同时也劝别人修持清净戒律，如此可令自他获得未来之快乐。

当然守持清净戒律也能获得今生的快乐，这是不可否认的。有戒律的人心里会很放松、很安乐，因为戒律并不是一种约束，而是对人格的一种高质量教育。不同层次的人需要接受不同层次的教育，当层次越来越高的时候，相应的人格教育也会越来越严格。

一般来讲，佛教徒的层次大体可分为居士、沙弥、比丘这几等，层次越高所受的戒律也就越严格。可以说比丘的整个思想和行为准则代表了对人类品德的极高要求。

很多人没受戒时比较散乱，贪嗔痴粗重。一旦受完戒，相续就会变得清净平和，这是持戒暂时可见的作用。而在不可见的将来，我们也会因受持戒律而获得善趣之身等安乐。

4、安忍资粮；5 精进资粮；6、禅定资粮。通过修持此三者，可以获得决定性的快乐。意思是说，任何人只要修持安忍、精进和禅定，当时身心就感受不同程度的快乐，以因法就是快乐的缘故，将来成就波罗蜜多之果也决定是快乐的，不会有任何其它的情况，因此说这三者能带来决定性的快乐。

修习安忍的效果：修持达到一定程度后，对非常难以忍受的对境也能安之若素，即使别人用利刃来砍割自己的身体，也不会有任何痛苦。

修习精进的效果：别人看来很难的事，在精进者的眼里都不成问题。比如，对于懒惰的人，发心、背诵、听课等是一种负担，而对于精进人，这些就是非常简单和快乐的事，做再多都不会感觉痛苦。

修习禅定的效果：心散乱时，似乎外在的一切都会带来痛苦；而一旦心静下来，进入禅定，就会享受到任何世间财物无法带来的安乐。

7、智慧资粮。以智慧可断除相续中的障碍，从而获得解脱的永久安乐。所以说，只有真正得到出世间道的人才算获得了永久性的快乐。

以上讲了修行六度可获得的四种快乐：当下的快乐、将来的快乐、决定性的快乐、永久的快乐。学了这个科判就知道，修集两种资粮不能离开大悲心的意乐和六波罗蜜多的加行。

子二（别说二资粮之本体）分二：一、智慧资粮；二、福德资粮。

丑一、智慧资粮：

并修止观道，及以双运道，
诸善权方便。智…

一般来讲，六波罗蜜多之中，布施、持戒、安忍三者被共许为福德资粮所摄，禅定和智慧属于智慧资粮，精进度既有智慧资粮的部分，也有福德资粮的部分。《入中论》当中也是这样分的（二十年前我讲过《入中论》的颂词，也讲过宗喀巴大师的《入中论善解密意疏》汉译本，之后这么多年一直没有再讲，看来以后有机会还是要讲。《入中论》关于六度、十地和空性方面的教言是很殊胜的）。

此处又把智慧资粮所摄的两度分成了四个法：寂止、胜观、止观双运、善巧方便。

我觉得哦巴活佛的科判还是分得非常准确的。《现观庄严论》的颂词本来很难解释，如果能把这个科判掌握好，那便事半功倍了。

我原先在做翻译和校对时，就感觉哦巴活佛很了不起。他是拉萨那边的人，十五岁时父亲去世。他想去德格求学，但母亲不同意。到十八岁那一年，他跟母亲说要去朝礼拉萨的神山和佛塔，以此为借口离开了故土。后来，他在石渠和德格一带依止了很多善知

识，并被某些高僧大德认定为活佛。大概五十年之后，他回到了家乡，那时母亲已经去世，因此母子俩没能见上最后一面（这与宗喀巴大师的经历很相似，大师离家求学时母亲还很年轻，后来母亲念子心切，就把她的一根白头发寄给宗喀巴大师，但大师为了求学没能回去。我们很多道友偶尔都会抽出两三天或者几个月的时间回去看父母，但有时父母也会成为修行的一种障碍，以前特别成功的修行人报父母恩，不一定是用天天陪在身边给予照顾的方式，而主要是靠修学的成就）。据哦巴活佛的略传记载，由于1959年西藏进行民主改革，讲经说法的事业无法展开，活佛于是示现圆寂。

哦巴活佛的求学生活非常艰苦，好不容易靠化缘得来一点糌粑粉，他嫌烧开水、烧茶太花时间，就干脆往糌粑粉里加一点冷水，草草果腹，是这样精进修学的。因此，我对哦巴活佛有关《现观庄严论》的研究很有信心，因为藏传佛教的历代大德是把他们所有的时间和精力全部用在修学上面，绝不像现在的某些大学教授那样徒有虚名，稍稍看几本书，在网上随便搜索一些乱七八糟的资料，就开始写论文，绝不是这样的。我前一段时间在大学里也讲：藏传佛教的辩论传统和求学精神，是现在很多高等院校都无法相比的。

下面分开来看四种智慧资粮：

8、所依静虑等持——寂止资粮。这是智慧资粮的第一种，资粮修行十七法中的第八个。不管修什么法，心一定要静下来，远离一切分别妄念，这是别说静虑的重要性。所谓寂止就是心一缘专注，如《宝云

经》中云："止者心一境，观者伺观察。"

9、超胜世间道证悟空性无我的智慧——胜观资粮。心静下来的同时，还要以胜观来通达本性，这是出世间道的特点。

10、超胜小乘的方便大悲双运资粮之道。寂止和胜观不是脱离的、分开的，而是完全双运，或者说智慧和方便完全双运，这是大乘超胜小乘之处。

11、超胜不善巧方便之菩萨的善巧方便资粮。善巧方便菩萨依靠三殊胜、回向、随喜等特别简单的方法也能很快圆满智慧资粮，这是不共于其余菩萨的地方。

不但大乘菩萨是这样，在上师、弟子乃至世间的老师、领导当中，也存在具不具善巧方便的差别。我以前认识一个人，他智慧非常不错，可是因为不善巧而得罪了无数人。他自己也特别苦恼："我不说话也不行，可一说话就把上上下下的人都得罪了，可惜了我的智慧！"

善巧方便可能也需要观待前世今生的各种因缘，我看到很多人既有智慧，也有大悲心，但就是不具足善巧方便。以一些发心、管理人员为例，他们本身人很精进、很努力，别人也知道这个人从早到晚都很辛苦，但是由于他的语言、行为不善巧，所以谁都不认可他，非常讨厌他……其实，如果有善巧，即便智慧并不是很高，做事情也很容易成功，尤其现在的弘法利生是很需要善巧方便的。

现在的学校教育基本上都不太成功，毕业的人进入任何一个团体，都经常感觉跟周围的人处不来——

如果一个人对你不好，那可能是别人的过失，但如果有很多人对你不好，那恐怕就是自己有问题了。因此，我希望道友们能好好学一下《二规教言论》、《君规教言论》、《格言宝藏论》等，同时也要经常观察自己。

如上所述的寂止、胜观、双运、善巧方便，即是本论所安立的四种智慧资粮。当然智慧资粮在本质上是指证悟空性的现观，就像《入中论》里面所讲的一样，按照对境来分，可将万法包括在四空当中，广分就有十六空，还有十八空、二十空等多种分法。那么根据对境的不同，有境智慧也可以分为多种：比如证悟人无我、法无我的两种智慧，或者四种智慧、十六种智慧、二十种智慧，或者由断除三十二种增益而安立三十二种智慧等等。

丑二、福德资粮：

…福…

这个科判的颂词只有一个“福”字，所以说哦巴活佛把颂词切得很细。

按照《入中论》中所说：“如是施等三种法，善逝多为在家说，彼等亦即福资粮，复是诸佛色身因。”

十七法当中，属于福德资粮的有两个：

12、精进既属于智慧资粮也属于福德资粮。当然，仅仅从颂词这一个“福”字来看，也看不出非要将精进放到福德资粮中的意思，可能作者是觉得仅有布施等前三度这一法不太够，所以就把精进度也安立进来，跟它们作伴，其实精进也属于智慧资粮。

13、布施等前三种是福德资粮。布施、安忍、持

戒从来都属于福德资粮，这没有什么可辩论的。

子三、特殊二资粮道：

…与诸道，陀罗尼十地，

能对治…

这部分颂词说明了十七法当中的最后四个法。

14、本体二资粮修行的所依是见道修道之资粮。我们经常说要修解脱道，真正的解脱道至少也要安立在见道以上，见道和修道完全离开了轮回的束缚。所以说资粮修行的本体是二资的修行，二资的修行完全依靠见道和修道。因为无学道已经圆满资粮，资粮道和加行道还不算真正的道，所以真正意义上的修集福慧二资要从一地菩萨开始安立，此时已经现前空性的智慧，修福德也是以三轮体空来摄持，所以两种资粮都是清净的。

15、能使因的二资粮不穷尽即是道功德总持资粮。总持又叫陀罗尼，是指与正念和智慧相应而将词句和意义牢记不忘，因此我们通常都说为不忘陀罗尼，主要分为四种：（1）忍陀罗尼：以"阿（ཨ）"字等而通达从无生空性中出生无量无边的一切法界显现之理。（2）词陀罗尼：对诸佛所说圣教的文字、词句不会忘失。（3）义陀罗尼：对诸佛所说经教的意义不会忘失。（4）咒陀罗尼：通达空性的瑜伽士所说的语言称为金刚语，是一种自然性的咒语。

所谓咒语，有些是获得一地以上菩萨果位的成就者说出来的，有些是十方诸佛说出来的，比如观音心

咒、金刚萨埵心咒等并不是谁都可以造的，只有真正证悟无生忍的圣者才有资格说。

有些道友经常自己造一个仪轨让别人修，但也不知道他的语言有没有加持。写个歌让别人唱一唱，倒是可以的，但是仪轨不一样，造出来就一定要起到作用，你的迎请文要能请到诸佛菩萨，你的布施文要能通过布施令可怜众生得利。只有一地菩萨以上才有这样的语成就，其陀罗尼资粮能令我们的善根无穷无尽，终至圆满。

16、从断除障碍道的实修后得之染污法的角度来说，修行资粮即是十地之资粮。通过修行而能在后得境界断除各自地的染污法，这叫做地资粮，比如一地菩萨依靠入定的能力，就能在后得位断除一地的违品，每一地也都可以如此对应。

17、从断除障碍入定之种子的角度而言，修行智慧资粮是对治资粮修行。通过入定修行，能断除每一地的微细障碍种子，比如依靠一地菩萨的入定智慧能将一地的见惑连同种子一起断掉，这叫做对治资粮。

资粮修行总共分以上十七种法，而全部归纳起来，就是智慧资粮和福德资粮。正因如此，《六十正理论》以及很多前辈的回向文中经常会讲：依靠二种资粮断除二种障碍，现前色身和法身的果位。地资粮和对治资粮在后文还会广说。

癸三、摄义：

…当知，资粮行次第。

我们应当知道，资粮修行十七种法的数目和次第

完全是固定的。如果从地界来分，前十五种法属于加行道到十地末尾之间，地资粮安立在十地的所有后得位，对治资粮在十地的所有入定位具有。

我们学《现观庄严论》有时候会很有失落感，因为自己连小资粮道都没有得，而《现观庄严论》一直讲加行道以上的境界，感觉就像幼儿园的学生在学初中以上的课程一样。不过，尽管现在无法真实体会诸法菩萨的现观，但能提前有所了解也还是非常荣幸的，这对大家内在智慧和信心的提升肯定有不可思议的加持。

壬二（别说难以通达之理）分二：一、后得资粮之修治——地之资粮；二、入定智慧清净对治资粮修行。

癸一（后得资粮之修治——地之资粮）分二：一、以修治而宣说九地；二、以果而宣说第十地。

子一（以修治而宣说九地）分二：一、分析说明一地之修治；二、说明其余地之修治。

科判里说修治难以通达，但我觉得对于学过《入中论》、《显句论》等中观论典的人，以及学过《般若摄颂》、《大圆满心性休息》的人来说，这些也不是很难。

丑一（分析说明一地之修治）分三：一、宣说依修治力得地之理；二、解说实修本体法；三、以能修甚深智慧修行之理。

寅一、宣说依修治力得地之理：

所谓修治，是指菩萨相续中能圆满后得福德的方便和智慧，它既具足断除障碍的功德，也具足增长智慧的功德，所以说为断证殊胜。

由十种修治，当能得初地。

依靠能净化后得染污法之一地的十种修治能获得一地（后得即出定后的行住坐卧等阶段）。

从颂词的意思来看，是说先要在资粮道和加行道过程中圆满十种修治，然后才能得第一地菩萨。而《般若经》中却说："住一地菩萨大菩萨十种修治即如此……"这好像是说，在得到一地菩萨之后，十种修治才会圆满。那么到底哪一种说法正确呢？藏地某些大德对此也有争论。

哦巴活佛认为：这两种说法是不相违的，弥勒菩萨说的是在未得地时开始获得十种修治，而《般若经》说的是已得地者能圆满十种修治。就好像我们发心仪轨中所说的一样——未生起菩提心的人发心可以生起，已经生起菩提心的人依此可以不断增上。

有个别人总以为，只要两个观点稍有不吻合，就非得有一个合理、一个不合理，这样的见解当然是很片面的，我想这一点大家都能理解。

寅二（解说实修本体法）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

一地菩萨修治的本体，是能圆满一地后得福德的断证殊胜的方便智慧。

卯二（分类）分三：一、财施之修治；二、法施之修治；三、无畏施之修治。

辰一、财施之修治：

意乐饶益事，有情平等心，
能舍…

一地修治总共有十个法，其中财布施占了四个，虽然我们还不是一地菩萨，但在以后做财布施时也一定要具足这四法。

1、意乐的特征：对众生没有任何的狡诈心、虚伪心，而是以无私利他的清净心态来行布施。很多人在布施时就盘算着将来要得到别人的赞叹、回报，这都是心不清净。

2、财物的特征：饶益对方所需之利的清净事物。所布施的财物一定是对方很需要的，比如说没有药费给他药费，缺饮食给他饮食。一定要雪中送炭，不是锦上添花，别人本来不缺，你再给他是没有必要的。所谓饶益，就是让对方切实得到利益。

去年有一条新闻：某市只有一家养老院。过节的时候政府官员照例要慰问老人，结果所有领导都去了，买了很多吃的堆在老人身上，都已经放不下了。老人根本不需要这些，需要的是钱，但他们就是不愿意给钱……这种布施就算不上什么饶益事。

3、境的特征：对亲怨有情具有平等心的清净境。不管对境是什么身份——怨恨的敌人或者亲朋好友，我们在布施时都要一视同仁。

现在很多人的布施都有一种片面性——跟自己关系好的就愿意布施，关系不太好的就不布施。居士中的一些负责人就是这样，比如发一个法本，先给自己私下里交情好的人，最具足条件的那些人反而得不到，这就说明缺乏基本的平等心。身为佛教徒，还带着社会上的不良习气，这是不合理的。

4、行为的特征：通过三种布施而能将自己所拥

有的一切慷慨博施的清净施舍。行为上一定要能够舍弃，根据自己的能力和修证来行持三种不同程度的财施——布施财物为普通布施、布施儿女等为大布施、布施身体为极大布施。

辰二、法施之修治：

…近善友，求正法所缘，
常发出家心，爱乐求佛身。
开阐正法教。

法施的修治有五种：

5、亲近依止讲经说法的增上缘——善知识（法尊法师翻译成“善友”，其实也就是指善师）。

从来没有依止过善知识、什么都不懂的人想要做法布施，就像一个非常贫穷的人想做财布施一样，是不可能的。所以一定要先依止善知识，这是法布施的增上缘。依止善知识的方式，也一定是像前辈大德们一样如理如实地以三喜来依止，而不是像个别人那样，今天依止这个法师，惹得他生气了，在这个班待不住了，就跑到另外一个班去，结果跟新法师关系也处不好，只好跑到另一个佛学院去……这样不叫依止善友。真正的依止是以法为主，不是以私人关系为主，否则就会掺杂进很多自我的执著；如果把注意力放在法恩上，那么不管是谁，只要对你有恩德，你都完全可以接受。

6、近取因是寻求三乘的正法所缘。如果没有求到法，想做法布施也是没办法的，所以一定要把大小乘的佛法作为所缘对境，而且求法的时间越长越好。

现在很多人连从头到尾听一部《现观庄严论》都做不到，怎么能算是求法的人呢？像《现观庄严论》这么甚深的法，听一两节课是不可能有收获的。我昨天看了一下晋美朗巴（智悲光尊者）的闻法录，在哪一位上师面前听了哪些法都有记录，这些前辈大德广闻博学的风范真是太令我们后代人惭愧了！

7、俱有缘是具足出家戒。并不是说在家人没有行法布施的资格，但从自古以来的情况看，确实以出家身份做法布施更有优势，因为出家身份更容易令人起信，弘法事业会非常广大。如果是在家身份，那除非像印度个别大成就者那样修行极好的，否则别人不会很认可的。

8、欢喜渴求获得所缘境究竟所修的佛陀法身。法布施的主要目标，并不是为了身体健康之类，而是为了让自他获得佛陀的色身和法身。

9、加行的差别：通过这种方式而开示、阐明正法教。具备了前面所有条件——依止过善知识、求过法、自己的身份也非常如法、目标已经清楚，之后就一定要给有缘众生阐释甚深的佛法，这很重要。

不管男女众，我希望大家经过十年八年的学习，有了一些佛教基础之后，要出去弘法。只要能保证自己意乐清净，就可以去弘扬佛法，否则对身边那么多不懂佛法的可怜众生坐视不理，是违犯菩萨戒的。虽然我们不一定具足一地菩萨的法布施，但也应以趋向于一地的因缘去做法布施。

辰三、无畏施之修治：

谛语为第十。

10、通过说谛实语能救脱火灾水灾等畏惧，经中说这是一地的第十种修治法。所谓谛实语，就是能依靠语言治愈他人的病或制止地水火风的灾难，是一地以上所取得的成就。

恩扎布德国王和拉瓦巴尊者两大印度成就者之间有一个公案，就是关于谛实语的。恩扎布德有一个王妃，她邪见比较重，但是非常听话。有一次，恩扎布德就要求她去送一些粮食给恒河对岸的大成就者拉瓦巴。王妃问："恒河那么宽，我怎么才能过去呢？"国王说："用我的一句谛实语可以把河断开。"她问："什么样的谛实语？"国王回答："你只要说'依靠恩扎布德无有贪欲的谛实语之力，把江河断开'，河水就会断开了。"她心里想：如果没有贪欲，怎么可能有这么多女人（恩扎布德有很多明妃）？虽然心里产生了邪见，但她还是很听国王的话，到河边说道："依靠恩扎布德无有贪欲的谛实语之力，把河水立即断开！"此时河水果然断开了，她顺利到了对岸。

王妃找到拉瓦巴尊者的时候，他正在河边睡觉。她喊了很长时间，尊者才迷迷糊糊地醒了过来。王妃呈上粮食说："这是恩扎布德给您的供养，请您接受。"尊者很高兴地接受了。这时王妃看见河水又像原先一样在流，就问："刚才是依靠恩扎布德的谛实语才来到这里，我现在要怎么回去啊？"拉瓦巴尊者说："依靠我无有愚痴的谛实语之力，你可以过河。"她心里想：什么无有愚痴？刚才睡了那么长时间，我喊了半天都叫不醒，这不是愚痴是什么？虽然又产生一个邪

见，但她还是依样说：“依靠拉瓦巴无有愚痴的谛实语之力，把河水马上断开！”河水同样也断开了，于是她返回了王宫。

最后王妃由于对两位上师产生邪见而没有即生成就，但因为依教奉行的缘故，当时的事情确实成功了，据说后来也现前了一些共同的功德。

据《莲花生大士传》记载，贝若扎纳从印度返藏的时候，藏地的一些恶神恶鬼故意降下大雪，给他制造违缘。贝若扎纳说道：“以我赴印度求法且得成就的谛实语之力，让大雪马上停止！”结果连正在降落的雪花都停在空中了。此后这些世间地神再也不敢对佛法作危害了。

希望大家听了这些公案也不要生邪见，否则对成就也会有影响。凡夫人听到一些上师的不可思议事迹时，经常不从正面去想，而从反面凭着自己的邪分别念去评价，这是不合理的。

以上是一地的十种修治。因为每一地的修行都有不同的侧重点，比如第一地以布施波罗蜜多为主，第二地以持戒波罗蜜多为主，因此按照印度的大经大论以及藏地诸高僧大德的意趣，第一地的修治着重宣说布施度，这是从主要功德的角度来安立的，并不是说一地不修持其他波罗蜜多。

寅三、以能修甚深智慧修行之理：

彼性不可得，当知名修治。

对于以上在后得位安立的一地十种修治，如果还有三轮的执著，那就只是世间波罗蜜多，并不能成为

出世间波罗蜜多。以一地菩萨入定位三轮不可得的智慧摄持，就能在出定时断除财布施、法布施、无畏布施中所有的相执，这就是能完全净化那一地染污法违品的修治。也就是说，只有了达这十种法在胜义中一无所得，才符合修治的本体——断证殊胜的方便智慧。

第十四课

思考题

1. 请略述二地菩萨饶益有情戒所摄的五种修治。

2. 菩萨在利益众生时应怎样把握分寸？是否凡是对方觉得有利的事就要去做？

3. 结合自身经历谈一下安忍眷属邪行的重要性。

4. 请略释四地菩萨的四种披甲精进。

5. 既然要利益众生，那为什么五地修治里还说要远离亲友和施主呢？

今天有很多新来的知识分子在听课，但是《现观庄严论》的内容比较难懂，刚开始学的人可能难以通达其中的意义。不过能在耳边听到这样的法，也会跟释迦牟尼佛的甚深般若法门以及弥勒五论结下善缘，有极大的功德。所以，希望大家能以清净的行为来谛听。

上一堂课讲了第一地菩萨的修治，今天继续讲其余诸地的修治。所谓修治，是指圆满菩萨出定后得位福德的一种智慧方便双运的功德。

丑二（说明其余地之修治）分八：一、二地之修治；二、三地之修治；三、四地之修治；四、五地之修治；五、六地之修治；六、七地之修治；七、八地之修治；八、九地之修治。

寅一（二地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

二地修治的本体是能圆满二地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）分三：一、饶益有情戒；二、严禁恶行戒；三、摄集善法戒。

大家都知道，获得二地时持戒波罗蜜多圆满，所以这里以菩萨戒的分类来说明二地修治。在《入行论》等很多论典中，都是以饶益有情戒、严禁恶行戒和摄集善法戒含摄所有菩萨律仪的。

辰一、饶益有情戒：

戒报恩安忍，极喜及大悲。

第二离垢地的修治总共有八法，其中五种属于饶益有情戒的范畴。

1、本体的特征：利益有情的清净戒律。

第二地菩萨的修治，是以一种非常清净、无有执著的戒律为本体的，也即颂词中“戒”字的含义。站在大乘的立场来看，小乘的比丘戒、沙弥戒、居士戒等别解脱戒是否属于真正圆满的戒体呢？不属于。因为小乘声闻守持戒律是为了自己从三界轮回中解脱，极少提及利益众生，而没有以利他心摄持的戒，在大乘看来是不能称为清净戒律的。

大乘中讲利他是一种戒律，所以一定要饶益有情。如果明明有能力却不去饶益其他众生，只是为了自我解脱而闭关或闻思，就不算大乘戒律，只是小乘戒律。因此，在座无论在家出家，大家相续当中的戒

律都应该是双重的——首先按照声闻乘标准守持别解脱戒，在此基础上还要尽力利益众生。

关于如何把握利益众生的分寸，在菩萨律仪中讲：对众生来世有帮助、即生没有害处的事，我们应该去做；对众生今生、来世都有帮助的事，一定要做；对众生即生稍有利益、但来世有害的事，菩萨最好不做；对众生今生、来世都没有利益的事，即使表面上看来像是帮助众生，也不能做。那么对众生有利、对自己有害的事能不能做呢？如果会违犯根本戒，就不允许做；如果不犯根本戒，只是稍微违越一些小乘戒条，但确确实实对众生完全有利，那就可以开许，不会有过失的。

2-3、对境的特征：通过对有利于自己者感恩图报、对加害者尽可能安忍的途径来利益他们。

首先，对于己有恩的父母、老师等对境，要做到“滴水之恩，涌泉相报”。现在有些佛教徒自以为境界很高——觉得一切都无利无害而漠不关心，这相当不好。此处讲二地菩萨都有报恩之心，更何况凡夫人呢？不可能超越二地菩萨吧？

说到报恩，也不是要求你一定实际去付出多少，但起码心里要对恩人有一种感激之情。如果连这点心念都没有，从世间公理上也说不过去。前几天，学院一位法师讲：有一个大学生交不起学费，而且家里欠了很多债。这位法师帮他家里还了一些借款，又供给他读书的钱，前后总共花了两万多。在读书的过程中，这个大学生还经常给这位法师打个电话，但毕业后就销声匿迹了。过了三年，才发现他在某个地方已经找

到工作了，但是他见到这位法师就好像不认识一样，理都不理。现在的教育也确实不太教导感恩、报恩，因此大家得了别人的恩惠也都觉得无所谓，这其实是非常不合理的。

其次，对于危害自己的人，一定要修安忍。虽然安忍度是三地时圆满，但二地菩萨在被人加害时，也是尽量帮助和饶益对方，而非以牙还牙。

4、行为的特征：极其欢喜地利益有情。二地菩萨在利益他众时，会发自内心地生起欢喜。有些道友发心时也是非常欢喜，对自己的事就没什么热情，这也是一种类似菩萨的行为。

5、意乐的特征：对有情怀有大慈大悲心。二地菩萨的意乐是希望可怜众生早日离苦得乐，想到众生的痛苦就会不禁流泪，这是悲心的表现。

今天我们开会研讨，有的道友在谈到现在的食品安全等社会问题时说：一想到很多加工厂生产的饮料、奶粉等都不符合标准，而自己又无法改变这种现状，心里就很痛苦，觉得这些受害的众生特别可怜。这也是大悲心的一种标志。

以上就是第二地菩萨饶益有情戒所摄的五种修治。

辰二、严禁恶行戒：

承事敬师闻。

6、增上缘的特征：通过承事来恭敬亲教师、轨范师等上师。所谓严禁恶行戒，就是严格禁止造作恶业的戒。二地菩萨为了禁止恶业，也需要恭敬承事上

师，在上师面前听受佛法。

现在有些人好像听几堂课就起厌倦心，等听完一部论典时，对上师就没有信心了，再也不听课了，这是特别不好的一种现象。

凡夫人如果没有长期接受善知识的指点，很容易变质。按理来讲，二地菩萨不会有这种问题，但仍然要把承事上师立为他的一种修治。为什么呢？就是为了说明，依止亲教师和轨范师对增上清净戒律的重要性。

7、学处的特征：对上师所说法义，要如理如实谛听，这就是守护一切学处的严禁恶行戒。

承事上师不是天天在上师身边给上师端茶倒水或者按摩等等，真正的承事是以法供养上师，这是所有供养中最殊胜的。所谓的依止上师是不是天天看着上师笑呢？不是，上师也许笑一下，也许哭一下，但这个不一定对你有利，最重要的就是要在上师面前听受佛法。

我们这里有些道友，二十年前在听法，现在也是如此，这种精神很好。我自己也认为，我一生中最有意义的就是在法王如意宝面前听了近二十年的佛法。如果说我这一生有什么值得骄傲的，那就是从依止上师起到上师示现圆寂的那一天为止，我除了外出传法以外，从未断过任何传承。

要守持菩萨戒，也应该先在善知识面前如理如法地听闻学处，之后才知道如何取舍。如果真要学习佛法，依止善知识是很重要的。

即使一生中有再多违缘，但只要依止了善知识，

也都无怨无悔。贝若扎纳传记中讲，国王身边有一些奸臣挑拨离间，想要杀害大师。国王虽想尽办法，最后也只有把贝若扎纳流放到甲摩擦瓦绒地方。贝若扎纳临走前专门唱了一首道歌，大意为：我在印度依止了二十五位班智达，令每一位上师都心生欢喜，他们欢喜我便心满意足了。大臣和王妃不高兴也无所谓，我该走就走吧！

有些人受戒之后不学戒，再过两三年一学才知道自己的戒早就破完了，此时悔之晚矣。所以受戒之后应该马上学戒，在上师指导下明了戒律的开遮持犯，否则是无法断除恶行的。

辰三、摄集善法戒：

第八勤施等。

8、精进奉行布施等六波罗蜜多所包括的一切善法。

二地菩萨对于布施、持戒、安忍、精进、禅定、智慧所摄的一切善法都会行持。现在有些人看了一两张光碟、依止了一两位上师后就特别傲慢，什么都不愿意学了，我认识的人里面就有这样的。首先声明，我对于他们依止其他上师没有任何嫉妒心，只是就事论事——如果你的上师已经给你传法了，那你不用听课也是可以的；可既然上师并没有给你传法，你还志得意满地不肯接受任何知识，那所谓的佛教徒也就变成了一种名不副实的形象而已，很可惜的！人身是很难得到的，即便得到，佛法也难以值遇。现在既然有机缘遇到佛法，为什么不多学一点？多学一点只会对

自己有利，而不会损失什么。并不是说你学了佛法，你的上师就会有很大名声、很多收入；作为一个真正的上师来讲，早就已经把名声、收入、地位、钱财看破了，他肯定不会追求这些，他追求的是什么呢？就是让每一个人得到佛法的真理。

由于现在科学比较发达，很多人都可以通过网络在城市里面学佛。不过城市里面散乱的因素实在太多，人们整天关心的就是某某明星长得怎么样，她唱什么歌，某某演员怎么样，谁篮球打得好，谁排球打得好……我昨天一提到"法海你不懂爱"，所有人都"心开意解"，欢喜得很。这说明什么呢？说明大家肯定对这方面很有兴趣。晚上我躺在床上一直在想：是不是讲考班的年轻人都很精通这些呢？他们是什么时候来学院的？娱乐已经成了这个时代的核心话题，人们特别关注的就是演员、明星等，而对很多真正重要的事情都无人问津。包括藏族的知识分子和年轻人都是如此，我跟他们提起华智仁波切、麦彭仁波切、无垢光尊者、宗喀巴大师等藏地大德，他们都没什么感觉；而一说起一些明星，他们都很专注。所以很多人的价值观确实需要调整。

以上讲完了第二地菩萨的修治。其实这里也可以加上一地修治后面的那句话——"彼性不可得，当知名修治"，因为每一地的修治只有以三轮体空来摄持，才算得上真正的修治。

寅二（三地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

三地修治的本体是能圆满三地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）分三：一、谛察法忍；二、安受苦忍；三、耐怨害忍。

辰一、谛察法忍：

多闻无厌足，无染行法施。

我们平时讲谛察法忍，是说遇到甚深法时不生恐惧。此处是把谛察法忍分成两个方面：

1、对大乘甚深空性法门广闻博学，无有厌足。

现在讲的是第三地菩萨的功德，而很多人连小资粮道都没有得到，听了听《入行论》、《菩提道次第广论》，就觉得已经足够了。凡夫众生真的很可怜。

前辈大德们所学的论典可谓堆积如山，比起来现在人应当感觉惭愧。像我们这类人，虽然不算什么高僧大德，但以前在诸位上师面前听过的法也不算少。而现在很多人，连一二十部论典都没学过，就已经自我满足了，这实在是很颠倒的想法。

在闻法方面，应该有一种“活到老，学到老”的精神，即使临命终时心也要住在佛法中。我家乡多芒寺的德巴堪布现在八十多岁，还在讲课，前两天刚讲完《窍诀宝藏论》，现在正在讲《现观庄严论》。另一位拉雪堪布已经 87 岁了，也一直在讲课，而且讲课时还不时引用很多教证。他们现在不用特意去背，因为年轻的时候背过很多，教证顺口就来；对于一般接近九十岁的人来说，这应该是很困难的事。

有些道友人很不错，如果坚持学上六七年应该能

达到一定水平，可往往他们听一两年课就消失了，这是很可惜的。

2、通过为了正法忍受艰难困苦，对他众无有贪财的染污心而进行法布施。

菩萨应尽心尽力地将自己所得的法传给有缘众生，在做法布施时不讲条件、不贪财产、无有厌倦，为了传授佛法，再辛苦劳累也无所谓。学院的汉族法师当中有没有这样的？目前为止我不是很清楚。但藏族这边，确实有不少法王如意宝培养出的法师为了传法不辞劳苦，经常骑摩托车、骑自行车到偏僻地方去。

不过，汉地的习惯跟藏地不同，好像没有人请传法，请打卦、算命的倒是比较多。按理来讲，汉地人口那么多，能经常请法师去讲课是很好的，但可惜在行持善法方面，大家都不喜欢请人帮忙，造恶业反而有请人的传统。如果有人到我这里请求派法师出去讲课，我也会尽量想办法安排，但好像从来没人来要求过。我们学院主动派出去的法师有时候就像阿底峡尊者的上师最初来藏地时一样，根本找不到弟子。这些情况都跟传统和历史有关系，以后应该会有所改善。

无论何时，传法者都要做到“无有染污心”。什么是染污心呢？“我这次出去传法，名声应该会有所增长吧？要是有大老板供养我就更好了……”如果是这种心态，还是不要去了。传法意乐不清净，就等于是把佛法当成买卖品了，非常不合理。

辰二、安受苦忍：

严净成佛刹，不厌倦眷属。

安受苦忍也分两种：

3、以承受痛苦的方式发起严净修成毫无苦楚自己之佛刹的心。

第三地菩萨在修行中承受各种痛苦时，便发愿以此令自己将来度化众生的刹土得以清净。以前法藏比丘在因地时就是这样发愿建立极乐世界的。当然我们现在还没有这种严净刹土的能力，但可以发愿先往生极乐世界，圆满一定地道功德后再去度化众生，创造属于自己的清净刹土。

4、能忍受、不厌倦其余不清净刹土眷属邪行之苦。第三地菩萨在摄受眷属的过程中，根本不会对眷属的邪行产生厌倦之心，这也是很重要的一种功德。

发菩提心、行持弘法利生时，肯定会遇到很多不开心的事，此时千万不能退失信心。从历史上来看，舍利子就因为布施时不堪忍众生的恶行，退失了信心。月官论师（阿亚德瓦）也是这样，他路遇一人乞要眼睛，就予以布施，结果那人却把眼睛放在石头上砸碎了。阿亚德瓦很伤心：我的一只眼睛给了他，他不但不用，反而把它毁了，这多可惜啊！这时那个人又想要他另外一只眼睛，阿亚德瓦就拒绝了："如果你用得上，我可以给你。但你根本不用，所以我不能再给你了。"据说他因此觉得众生很难度化，也退失了信心。

在末法时代度化众生时，更是会发生各种各样的情况：有的听话、有的不听话，有的无缘无故诽谤你……这些都是眷属的邪行，尽管难以忍受，但连第三地菩萨都需要安忍，我们就更不用说了。

以前上师如意宝讲过：如果想要护持眷属、摄受弟子，内心一定要很坚强。有的上师只能暂时传一点法，一旦弟子们开始出问题，就没办法应付而只有中止，经常有这种情况。所以，我们以后若要弘扬佛法，应该首先做好心理准备——内心应有大海般的安忍。大海表面会有一点波纹，但底下是很平静的。一个真正的善知识，或许在显现上也会时而高兴、时而不悦，但整个心态不会有大的变化。

很多公认的高僧大德对于弟子的邪行都会显现上不高兴，包括上师如意宝也是如此。记得 1988 年时，中国藏语系高级佛学院请上师去讲《定解宝灯论》。动身之前，嘎多堪布对法王说："你天天跑到汉地去干什么？你如果走了，学院就散了，我也不呆在这里，我准备到曲恰堪布那里去了！"上师显得很不高兴，写了一首道歌，说有些弟子的邪行如何如何（现在收在上师的作品集里）。我们当时看到这些也特别害怕，不过后来一想，尽管嘎多堪布显现上好像有时对上师很不恭敬，但法王还是极为关心他的，也经常跟他开玩笑，所以菩萨虽然也会表现出情绪的波动，但那都是调化众生的善巧方便，其内心实际上始终像大海一样稳定。

如果不发心就另当别论，但凡想做一点事情，就一定要能安忍眷属的邪行。

上次我去美国讲课，找了三个人做翻译。第一个好像翻译得太广了；第二个翻译得又有点太略；第三个的翻译不是很灵活，有些意思没译出来，听众听不懂，整理字幕的人也听不懂。所以要想遇到的任何人

都适合自己的心态，这是办不到的——在极乐世界或许可以，但在娑婆世界不太可能。因此，大家应该以一颗坚忍的心来面对一切，心上圆满事情也就圆满了。

辰三、耐怨害忍：

及有惭有愧，五种无著性。

5、对于作害能够忍耐，有惭有愧而安忍。

观待自心而对所造恶业感到羞耻为惭，观待他人而生起羞耻心为愧。有惭有愧是善心所，无惭无愧是随烦恼心所。

现在世间无惭无愧的人特别多，这是很不好的现象。修行人要有惭愧心，这是修安忍的基础。如果无惭无愧，其他功德就更谈不上了。

以上所讲的五种法，实际上都是无有耽著的本性，以这种不可得的方式来行持，就是第三地的五种修治。

寅三（四地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

四地修治的本体是能圆满四地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）一、披甲精进；二、摄善精进；三、利他精进。

辰一、披甲精进：

住林少欲足，杜多正律仪。

披甲精进有四种法：

1、静处披甲：安住林间等寂静地方。四地菩萨对于寂静地方有特殊的欢喜心，除了度化众生等特殊情况以外，他特别愿意住在森林、山崖等寂静处。

既然连第四地菩萨都需要依止静处，那么凡夫人也不要说大话“我在城市里和在寂静地没有什么差别。”这种人到了城市，慢慢就会发现，环境对自己的身心还是有很大影响的。我自己一到城市里面就感觉不舒服，善心提不起来，回到学院就感觉很舒服。

2、资具鲜少之披甲：第四地菩萨对于资具欲望很少。

现在社会上的人欲望越来越大。听说有个人仅仅鞋子就有两千七百双；另有些人热衷于买房，一栋不够要两栋，在中国买还不行，还要去别的国家买……其实人生很短暂，这么多东西根本享受不完，应该拿出来与他人共享。

3、知足披甲：尽管得到微量菲薄之物内心也知足。

要维持我们这个有漏的臭皮囊，不吃不穿是不行的，但吃穿都没必要太过挑剔，能满足基本需求就可以了。有一种满足心是很重要的。

4、举止严禁之披甲：以十二头陀行功德真实防护相续。

十二头陀行是小乘戒律里面非常清苦的一种行为，包括：住处方面六种——阿兰若处坐、冢间坐、树下坐、露地坐、随意坐、常坐不卧；衣服方面两种——但三衣、粪扫衣；食物方面四种——常乞食、日中一食、一坐食、节量食。第四地菩萨对物质没有过

多要求，所以也乐于这样行持。真正的十二头陀行，可能现在出家人都做不到，在家人就更不用说了。不过，那天我们去郊游时，我看到有些道友很喜欢在河边坐禅，这大概也是前世的习气。

辰二、摄善精进：

不舍诸学处，诃厌诸欲乐。

5、锲而不舍摄集所取的一切善法学处。凡夫人有些对戒律没兴趣，有些对禅定没兴趣，有些对智慧没兴趣。第四地菩萨不是这样，三学所摄的一切善法都是他要行持的，任何一个学处都不会舍弃。

6、诃厌、断除色声香味触等世间欲乐。

凡夫人对欲妙很感兴趣，诸如唱歌跳舞等娱乐活动，而对于学习《现观庄严论》空性、大悲方面的甚深境界不一定有意乐，甚至一听课就打瞌睡。而菩萨不是这样，世间的欲妙在他看来如梦幻、彩虹一般，无有丝毫可贪之处，因此他不会在这上面耗费精力，而是会非常好乐于寻找万物的真相。

有些人虽然不是四地菩萨，但由于前世修行的原因，即生对世间欲妙也没有很大兴趣，对恶法自然心生厌恶，对善法自然心生欢喜。我认识的很多出家人和在家人都是这样。

辰三、利他精进：

寂灭舍众物，不怯无顾恋。

利他精进有四法：

7、究竟利他：将众生安置于寂灭果位。

所谓的“灭”并不是把地球等毁灭之义，而是指一种熄灭所有烦恼、痛苦的永久快乐。

8、暂时利他：将自己所拥有的一切财物施舍给众生。

可以说，财布施是暂时的利他，法布施是永久的利他。

9、如是成办他利心不怯懦。

在行持暂时、究竟利他的过程中，虽然会遇到一些违缘、痛苦，但是不能怯懦，该争取的一定要争取。我发心出家时，当时我的亲戚里，支持的有两个人，不支持的有十八个人。如果我太在乎别人的看法，可能就没办法出家了。所以说，我们既然决定发菩提心、学习大乘佛教，就要有自己的主见，否则修行很难成功。

10、全然不顾成办自利之事。

菩萨在利他时完全是无私地奉献，丝毫不顾及自己。我们有些道友也是这样，发心时一向把自己的身体以及其他利益置之度外。其实，就像《中观四百论》里所讲的一样，为了解脱还是需要保护身体，而对于修持菩提道无义的事情，则应尽量不去在意。

寅四（五地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

五地修治的本体是能圆满五地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）：一、静虑之分支法；二、静虑之本体法。

辰一（静虑之分支法）分二：一、身远离愦闹；二、心远离分别。

巳一、身远离愦闹：

亲识及悭家，成为猥杂处。

第五难胜地分十种法，这一段颂词后面说“远离此十事”，意思是这十种法都是要远离的，因此五地的修治是从否定的方面来讲的。

1、断绝贪恋的根源——与在家出家等亲方密切交往。

无论在家出家的亲戚朋友，都会给我们的修行带来非常多的麻烦。是不是说五地菩萨还会有亲朋好友阻碍其出家修行呢？不是的，这种障碍在第一地就已经断了，这里是指以功德增上的方式完全断绝亲友的干扰。

2、断除嗔恨的根源——将信士、施主家执为我所而难以割舍以至于嗔恨反方。

如果将某一家执为自己的施主，就容易对其怨敌产生嗔恨，或者因为他们供养他人而生起诤论。这些嗔恨都来源于对施主的执著，五地菩萨已经断除对这些的执著。

3、远离散乱的众人相互聚集成为繁杂愦闹之处。

比如闹市、歌舞厅等场合，菩萨都需要远离。

以上是禅定的分支，身体首先要远离的三种。

既然五地菩萨也需要远离亲友、敌人、故乡以及喧闹的城镇等地，那么普通修行人就更不必说了。有些修行人总以为自己不会出问题，刚刚出家就想回家，劝他留在这里好好闻思，他说：“我回去听课跟

呆在学院没有什么差别，而且在电脑上看得更清楚！”可是没过几天，电脑上就看不到他了，后来听说守戒遇到了违缘，最后已经无可救药了。这样的例子不在少数。所以眷属和周围环境对凡夫人的影响是很大的。

巳二、心远离分别：

自赞及毁他。

赞叹和诋毁本身是从语言上面讲的，但这里是指菩萨从心上断离了赞叹和诋毁的分别念。

4、断除希求自我赞扬的分别念。

很多凡夫人一开口就是夸赞自己的话——一会儿说自己长得好、一会儿说自己口才好、一会儿又说家里如何如何。五地菩萨绝对不会这样。

5、断除想诋毁他人的分别念。

凡夫人经常会无视别人的功德、专挑别人的过失，于是就产生诽谤他人的心态，这也是我们平时修行要避免的。

辰二（静虑之本体法）分三：一、凡夫行静虑；二、善逝喜静虑；三、义分别静虑。

巳一、凡夫行静虑：

色界四禅以及四无色界的禅定为凡夫行静虑。

十不善业道。

6、断除十种不善业道的寂止等持。

本来第一地菩萨就已经断除了烦恼障和所知障的遍计种子，不可能行持十不善业了。但这里就如前

面所说，是指五地菩萨以胜进道功德增上的方式具足此种功德。我们现在也在断除十不善业，这会成为将来获得五地修治的一种因缘。

己二、善逝喜静虑：

骄慢与颠倒。

7、断除骄傲自满的心态。

8、断除常乐我净颠倒见地的胜观等持。如同刚才所讲的，常乐我净的颠倒见在一地时就会断除，而五地是以更细致的方式清净其习气。

为什么说是诸佛欢喜的静虑呢？因为断除了我慢，断除了颠倒心，就能通达万法的本性，这是令诸佛欢喜的事情。这是从智慧方面讲的。

己三、义分别静虑：

恶慧忍烦恼，远离此十事，
证得第五地。

9、断除邪见等恶慧的劣见。

"恶慧"指的是邪见。从粗大方面来讲，邪见指的是认为因果、轮回不存在的见解；从细微方面来讲，凡是不符合事物真相的颠倒见都是邪见。五地菩萨已经完全断除了此等劣见。

10、断除忍受贪心等烦恼的障碍——义分别等持。

凡夫人经常会忍受烦恼，相续中生起贪嗔痴或者傲慢、嫉妒等根本烦恼或随烦恼，都忍着它，任由它随意发展，就像有些不会管孩子的家长一样，无论孩

子怎么调皮，也不去管教。但菩萨对烦恼是不会容忍的，烦恼一生起就当下断除它。正如《入菩萨行论》所云："惑住我心中，任意伤害我，犹忍不嗔彼，非当应呵责。"这也是因为菩萨确实有根除烦恼的能力，而凡夫人与烦恼的战斗则是负多胜少。

如前所述，远离了这十种所断，就能证得第五地菩萨的十种修治。单纯从字面上看，好像是：获得第五地之前，菩萨连十不善业、常乐我净的颠倒见、邪见等还没有断除。但实际上应该按照哦巴活佛之前的观点解释为：这些修治未得五地时也可获得，而得到五地后功德更为增长。

第十五课

思考题

1．六地菩萨的布施有哪三种殊胜特点？

2．解释颂词：“执我及有情，命与数取趣。”

3．结合日常经验谈一下你对感恩的理解。为什么说要做到真正的感恩就要懂得缘起？

《现观庄严论》是弥勒菩萨撰造的一部殊胜论典，如果通达了本论，就等于通达了我等大师释迦牟尼佛第二转法轮的甚深密意。即便没有通达，只是听到本论的金刚语也会摧毁轮回的种子。所以，希求解脱者理应重视这部论典。

在如今这个世界上有没有真正向往解脱的人呢？有是有，但大部分人追求的只是世间利益。我以前问过汉地的很多信徒，他们几乎都是为了身体健康、家庭幸福、生活平安等目的才皈依三宝的，以大乘佛教的观点来看，健康等只是一种暂时的福报，并不是究竟的解脱。今天在座的有一些新来的学者，你们也许是以一种治学的方式在研究佛教，专门喜欢学藏传因明学之类，但是这样能不能断除轮回的根本呢？当然不排除有个别利根者可以，但大多数人还是应该采取学修结合的方式。

法王如意宝曾一再强调过：喇荣佛教大学的学风就是学修并重。所谓学修并重，就是学习和修行不分

开，一方面要用广泛的智慧抉择一切万法的真相，同时还要懂得将所学结合自相续而修行。如果只让知识停留在书本上，那就永远只是凡夫人，得不到改变。

学院中大部分人都非常不错，但也有一小部分比较傲慢，因为自己以前在世间的文凭、财富、才华等方面稍微有一点资本，就觉得“天上天下，唯我独尊”了（通过一个人的语言、看式、神态也能够发现其内在的心态），这样反而成了解脱的障碍。对于这部分道友，我想提醒一下：如果你是希求解脱者，那么希望能够放下傲慢，好好地学习。如果你不是希求解脱者，也不是真正想了解佛法的甚深意义，那么学院有相应的纪律和规章制度，我们欢迎的是真心想学习、想研究佛法的人，而不是傲慢自大的人。

在某种意义上，考上大学、得个文凭是很有必要的，毕竟现在的社会需要这样一种方便法。但从究竟上讲，人品才是更重要的，光有智慧、没有德行的人不一定对人类社会有利。十三世纪末的意大利诗学家但丁曾经说过：“我们的德行常常可以弥补智慧的缺陷，而智慧却永远无法弥补德行的缺陷。”所以说，德才二者之中，德是更重要的。如果不具备合格的人品，可以说就没有什么可塑性了，从出家修行到解脱作佛都只能是纸上谈兵而已。因此要想在学院呆下去，首先需要人格稳重，为人处世、待人接物的基本原则要懂，法王的教言里经常强调这一点。

学院是一个重视闻思的清净道场，大家来这里是为了闻思修行，而不是为了游山玩水。前一段时间，上级领导要求我们把学院开放，我们不同意，因为学

院是以学习、修行为主，这是我们要坚持的原则，所以坚决不搞旅游开发。大家既然来到这里，就应该静下心好好闻思修行。如果你只是怀着好奇心，想随便走走、看看，那也不用呆很久，听过一两堂课、种下了解脱种子也就够了。

下面接着讲第六地菩萨的修治。

寅五（六地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

六地修治的本体是能圆满六地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）分二：一、圆满本体智慧之修治；二、圆满彼作用之修治。

辰一、圆满本体智慧之修治：

施戒忍精进，静虑慧圆满。

此地依靠慧度超胜的力量使（1）布施、（2）持戒、（3）安忍、（4）精进、（5）静虑、（6）智慧即具足方便分支的般若完全圆满。分开来说，之前的五地圆满前五度，第六地圆满智慧度；从智慧的侧面来讲，可以说以智慧摄持的六度在第六地完全圆满，就好像以布施摄持的六度在第一地完全圆满一样。这个道理在《般若摄颂》当中也讲到过。

六地菩萨是二无我的证悟达到很高层次的境界，正因如此，月称论师的《入中论》才在讲第六地时以大量文字抉择了空性。我特别希望在座的道友能对中观有所思索、有所认识，这是很重要的。因为，像个别佛教徒那样仅仅是口口声声说“看破、放下、不执

著”是没有用的，口头上说再多，心里其实还是一样执著着。只有真正去身体力行地修空性，才可能逐渐把相续中的实执减下来，或者至少每天闻思一点空性法门也有作用。要消灭无始以来的实执并不是很容易的事，除极个别利根者以外，一般人不可能一下子断尽所有执著。

下面根据《中观宝鬘论》的内容略述一下六度各自的功德。

布施能令我们生生世世具足圆满的财富。为什么有的人特别贫穷呢？就是因为没有做布施——无论是外在财富上的贫穷亦或内在精神上的贫穷，都跟不布施有关。如果常作财布施，那么外在财富、吃穿受用就不会欠缺；如果常作法布施，那么内心的财富——智慧、悲心、信心等就会自然圆满。所以，布施是很重要的。

持戒能令我们生生世世获得快乐。有些人每天都愁眉苦脸、特别痛苦。藏地形容这种神态是“好像死了父母一样”，其实也没有什么好痛苦的吧。按照佛经的说法，听受佛法应该像享用甘露一样。享用甘露是什么样呢？天人的甘露非常甜美，有机会享用者会完全处于喜悦之中。不过对于内心充满纠结、忧郁的悲观主义者来说，恐怕也很难体会到这种喜悦。我讲课说几句笑话，他也只是假装笑一下，过一会儿又恢复原状了……这就是因为前世没有持戒的缘故。因此，我们要从即生开始守持清净戒律，这样生生世世都会成为快乐的人。

修安忍令我们生生世世相貌端严。有些人总嫌自

己长得不好看而很伤心，那就应该多修安忍。从生活中也看得出来，人在批评别人、发脾气以及哭泣的时候，一般表情都特别难看。所以，不修安忍就会相貌丑陋是有根据的。

修精进令我们生生世世有威严。有些人身体没病时也总给人不自信、畏畏缩缩的印象，这就是前世没有精进的原因；如果精进了，即生会有一种威严气度，令见者都感到欢喜。

修静虑感得身心寂静。前世没有修静虑的人，不论男女，常常显得十分粗暴野蛮，令人望而生畏；前世修了静虑的人，给人的感觉是慈祥、和蔼的。

修智慧令我们从烦恼和痛苦的束缚中获得解脱。

辰二（圆满彼作用之修治）分二：一、成就自利法身因之作用；二、成就他利色身因之作用。

巳一、成就自利法身因之作用：

于弟子麟喻，舍喜舍怖心。

7-8、依靠方便舍弃对弟子声闻果位及麟角喻独觉果位欢喜的心态。依靠圆满持戒度，可以远离对声闻果位的欢喜心；依靠圆满禅定度，可以远离对缘觉果位的欢喜心。这两种果位都以自私自利心为基础，所以不为菩萨所取。

在学习《现观庄严论》等大乘法义的时候，有两个核心内容大家要始终记得：一个是遍于一切众生的大悲心，另一个是对一切万法要放下执著。执著任何东西都会带来痛苦，因此执著没有什么真实的意义。

今天有一批藏族大学生来学院参加活动，待会儿

我要给他们每人发一个茶杯。一开始他们可能会很执著，人一执著晚上睡都睡不着，万一丢了心里会很难受……所以说，对人、对财物的执著会带来许许多多的痛苦，这是佛教所讲的一个特别甚深的窍诀。

现在西方的一些科学家对佛教信心方面的道理一般不太认可，但一谈到佛陀抉择万法空性等智慧方面的教言，就不得不承认了，因为他们在生活中确实感觉到越执著就越痛苦，一切烦恼都是从执著而来。

9、依靠智慧舍弃对通达甚深空性怖畏的心理。有些缺乏修行善根的人乍一听闻万法空性的道理，就会心生恐怖，认为这是诽谤正法。为了避免这种情况，我们需要修智慧度和安忍度，当获得无生法忍时，对一切甚深空性之理完全能够接受。

以前阿底峡尊者为两个比丘传授佛法，当讲到《心经》中的“无眼耳鼻舌身意”时，他们就捂着耳朵跑了。现在有个别法师也是这样，好像生怕一讲空性就极乐世界也没有了、地狱也没有了，一切都没有了……其实他们是不懂分析，如果懂得分析，这个道理是很简单的——释迦牟尼佛从来没有说“因为空性之故，我们所见的一切都是没有的”，他不可能这样诽谤我们根识面前的共同显现。他说的是：在事物明明白白显现的背后，其真正本体是空性的。这一点已经为现代物理学尤其是量子力学所证明（只不过在这方面科学家苏醒得有点晚，在二十世纪至二十一世纪之间才开始追赶两千五百多年前佛陀的脚步）。

前些天在香港召开第三届世界青年佛学研讨会时，香港理工大学前校长潘宗光教授讲话时，引用了

朱清时的一句话:“科学家千辛万苦爬到山顶时,佛学大师已经在此等候多时了。”我也很喜欢这句话。他还表情很丰富地描述这个画面:佛教大师已经在山顶等了两千三四百年,科学家才来到这个世界,然后辛辛苦苦地爬上山去。如果这些话是由我一个穿着出家衣服的人来讲,可能别人都会不以为然:“你们这些和尚净会说佛教的好话,有什么稀奇!”可这是一个科学家站在科学的立场,引用另一位科学家的语言来说明佛教的科学性,这种权威性应该是不容置疑的了。

已二、成就他利色身因之作用:

见求无愁戚,尽舍无忧悔,
虽贫不厌求,证得第六地。

10、起初见到别人来乞讨求施之时,心不怯懦慷慨施舍。汉文颂词的“无愁戚”,侧重指六地菩萨对求施众生没有忧愁、为难或厌恶之心,而从藏文看主要是无有怯懦之义。

现在有些人在饭店、路上遇到乞丐就特别厌烦,这说明还没有达到六地菩萨的境界。不要说六地,一地菩萨听到乞丐求施的声音时,那种快乐乃至阿罗汉入灭尽定之乐都无法比拟,这是《入中论》当中所讲的(我讲《入中论》是二十多年前的事了,但感觉就像是昨天一样,记得我讲这个颂词时用了很多比喻;那个时候汉族道友很少,大概二十多个人,在桑耶塔里面上课)。

11、中间即便尽舍自己所拥有的财物也无有忧愁后悔闷闷不乐的心情。有些人不要说布施所有,就连

布施小小一部分都会非常伤心、痛苦。六地菩萨不会这样，这也是精进度圆满的功德。

12、最后施舍得一干二净自己变成一贫如洗也不会厌离乞求者。由于智慧度圆满，六地菩萨即使把自己所拥有的一切都施舍出去，心里还是会数数地生起欢喜，不会讨厌乞讨者。就像智美更登尊者的故事所说的那样，他把自己所有的财富乃至妻子、儿女都布施掉之后，对方又要他的眼睛，他仍然愿意给。菩萨的利他精神就是这么不可思议。现在世界上一些富豪把自己家产的一部分捐给需要帮助的人，就被各大新闻媒体不断地报道，但这跟菩萨的境界还相差甚远。

原先我的一个老同学曾跟我说："你给我一千块钱，我可以帮你登报宣传，这样对我们两个都有利，我能得到一些财富，你能得到好名声，别人会说你是大菩萨。"他可能想把我宣传成六地菩萨，但这个菩萨我最后没有当成。

如果具有以上这十二种功德，就能够证得第六地。《入中论》中用"现前菩萨已现证，通达三有唯是识，是破常我作者故，彼知作者唯是心"来概括六地菩萨所通达的真理，意思是：现证六地时，彻底通达整个三有的根本唯一是心，由此可以遮破外道所承认的常有自在的我，因为了知世俗作者唯是心识。

我听说，有的上师在传法时把居士认定成菩萨，这个居士是谁的化身，那个居士是谁的化身，他自己也是什么什么转世……其实每一个众生都是转世而来，这也没有什么可稀奇的。自己的境界有多高，只要观察自心就能知道，明明不具备菩萨的功德，还自

称菩萨欺骗众生，这是非常可怕的。在这方面大家一定要注意！

寅六（七地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

七地修治的本体是能圆满七地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二、（分类）分二：一、所断相执之法；二、断彼之修治法。

辰一（所断相执之法）分二：一、执著本体法与补特伽罗之理；二、彼之过失不善巧方便。

巳一（执著本体法与补特伽罗之理）分二：一、人之相执；二、法之相执。

我们学中观时经常讲，要证的是人无我和法无我，要断的是人我执和法我执，这是佛教中非常重要的两对名词。昨天我们跟大学生开研讨会，法师们也讲到了这些词，但从表情上看，有些大学生好像觉得很陌生，无法领会。

七地在人、法方面的所断有二十种，从能断的智慧方面安立二十种修治。这是不是说七地之前的菩萨还有对于人、法的粗重执著呢？不是，菩萨得地后就没有这样明显的执著了，只是由于在凡夫地时曾有过这些执著，所以在后得位偶尔会像闪电般地出现类似的现象，此等习气到七地时会完全断尽。

如果想深入研究《现观庄严论》，就应该用一种细致的智慧去分析各地菩萨的境界。我看目前现观班法师记笔记、做辅导都还比较用心，但这样的闻思到

底能不能持久？这是我所担心的。很多人刚学佛、刚出家、刚到佛学院时，都会有一点气泡一样的出离心和精进心，白天不休息、晚上不睡觉，拼命想把以前荒废的时间弥补回来，但这种热情往往过两天就消失无迹了，这我已经司空见惯了，所以并不是很赞叹。

十年之前在精进的人现在是不是还在精进？二十年前在精进的人呢？如果能保持这么长时间，那还是值得赞叹的。精进分两种：一种是恒常精进——能够持之以恒地精进；另一种是恭敬精进，我们求法、依止上师，一定要靠发自内心的恭敬来支撑，以傲慢心发起的精进不会长久。

午一（人之相执）分二：一、执著差别事补特伽罗；二、执著差别法二边。

未一、执著差别事补特伽罗：

执我及有情，命与数取趣。

1、执著我的本体。每一个凡夫人从早到晚都执著有一个我，不管睡觉、吃饭，心里想的都是“我”。七地菩萨完全断除了这种执著。

2、执著有情有相。这个是男的，这个是女的，这个是牦牛……这就是对有情的执著。

3、执著命的本性。按照《俱舍论》的观点来讲，生命就是我们的根、体温和心识存在所依靠的法。小乘认为命是不相应行，一种实有的法；大乘认为命不是实有的，是一种假立的同类法。

众生的“我”都是依靠生命来维持、延续的，一旦命都保不住了，就觉得其他都无有意义了，因此对

生命极其执著。

4、将一切种子之心执著为补特伽罗。

“补特伽罗”也就是“数取趣”，“数”是数数之义，“取”是取受之义，“趣”是指六趣中的任何一趣。凡夫众生在轮回中不断地流转，这一世变成牛，下一世变成马，再下一世变成鱼，然后再变成人……这叫做数取趣。流转的是我们的心识，而不是身体或其他的法。

未二、执著差别法二边：

我们是以什么样的方式执著众生呢？无非是常断两边。

断常…

5、执著有情的相续为断灭。认为有情的相续先前是有的，后来就变成没有了，也就是无神论和唯物论所谓的“人死如灯灭”。

藏族的老年人基本上都承认前生后世的存在，而现在的藏族年轻人已经开始有点怀疑了——没上过学的好像还好一点，上过学的人由于受周围环境的影响（用《经庄严论》的话说就是“劣者皆围绕”），已经渐渐背弃了祖辈们的传统信仰。其实这种信仰不是迷信，而是正信，因为现在的科学理论再怎么先进，也无法遮破前生后世的存在。既然没有任何可靠依据，为什么有些愚笨的知识分子坚持认为人死之后没有来世呢？这种断见有可能来自课本、老师，有可能来自朋友或周围的环境，也有可能来自前世的恶业……有很多很多的原因。我们要断除它，就一定需要不断地学

习。

为什么现在这么多人造恶业？为什么我们这个社会充满了食品安全等各种问题，似乎每天都在此起彼伏地爆发出丑闻？这许多事情的来源是什么呢？就是不承认前生后世！确实就像佛陀在《涅槃经》中所讲的一样——“不见后世，无恶不造。”看不到后世，就会在短短几十年人生中得过且过，觉得很多恶事也是可以做的。所以说，整个人类现在已经变成一个极其可怜的群体了，在这样一种狭隘思想的冲击下，行为不出差错是不可能的，以后的社会问题肯定还会更加严重。

6、执著有情是恒常的有实法。有些宗教认为：有情的心相续先前是存在的，以后也会永远这样存在下去。但在佛教看来，这也是一种应断的边执。

以上是在人的执著方面分出的六个法。了解这些是很有意义的，希望大家方便的时候对照一下其他讲义。

很多人喜欢做研究，但做研究关键是要选一个对自相续直接或间接有意义的专业，这是很重要的。以前我遇到一个西方学者，他说自己十五年以来一直在研究世界上有多少种鹰鹫，我觉得这似乎对今生没有什么意义，对来世也没有什么功德。

有的人比较担心：“我空性法学得太多的话，最后会不会变成对家庭、对社会不负责任？”这种情况应该是没有的。我们对《现观庄严论》的研究越深入，心态只会越来越与圣者的智慧相融合，这时不但不会变成消极的人，反而是更想为社会做一些事情。很多

出家人学空性二十多年了，还是很喜欢为众生做事，而且做的时候也不觉得累——不敢说有真实的大悲心，但相似的大悲心应该算得上吧。自古以来的很多知识分子，也是在懂得了佛教的殊胜意义之后，自觉承担起救治社会的责任，这也是大家有目共睹的。

午二（法之相执）分二：一、执著本体戏论；二、执著彼之差别法。

未一、执著本体戏论：

…及相…

7、执著本体一切法为戏论之相。对一切法的相执在本体上都不存在，如同《金刚经》所讲的："凡所有相，皆是虚妄。"实际上，在通达万法的本来意义之前，我们执著所见的一切法和法相都会给我们带来痛苦，因此我们一定要了知空性之理。

未二（执著彼之差别法）分三：一、执著因能生之法；二、执著本体差别之法；三、执著特殊轮涅之法。

申一、执著因能生之法：

…因。

8、执著能生因的形形色色种类。觉得这世界上任何一法的产生都由它独特的因所决定，这也是一种执著。

我们所享受的每一件事物都有一个来之不易的因缘，有些人解释汉文中"感恩"的"恩"字，说上面是"因缘"的"因"，下面是"心"，这是告诉我们要懂得时时刻刻忆念自己一切享受的来源，这样才能生起感恩之心。我觉得这样解释也是很好的。比如说，

走路时要想到修路人的劳累；吃米饭时要想到农民的辛苦；吃酥油时要想到牧民的辛苦，再加上酥油本来是小牛的饮食，却被人类抢来吃了，这对它们而言是很悲惨的，因此也要感恩这些小牛；坐在经堂里上课很舒服，要想到建造经堂人员的辛苦……

如果不懂得感恩，那简直连基本的人品都不具足。值得我们感恩的有很多很多，比如说，我今天要使用这一张纸，就马上想到它的来源。我去云南的时候才知道，制造一张纸是很不容易的，从森林里伐木到制造厂的各道工序，是非常繁琐的。我们现在看到这个杯子，也想象不到它凝聚了多少工人的心血。我们今天所拥有的一切都是如此，背后有无数个人、无数个因缘在支撑着。我们今天能坐在这里，要感恩父母的抚育没有让我们在幼小时死掉，要感恩老师的教导没有让我们迷失方向……所以，应像大乘佛法所要求的那样去感恩一切，时时刻刻都要存有这样的心念。

不过这样的因缘只有在世俗中才存在，究竟实相中是没有因果等执著相的，七地菩萨已经完全证悟了这样的境界。

因此，不管是三乘的因，还是一切万法形形色色的因，实际上都是所断的执著相。但我们在通达空性之前，还是要把世俗中好坏不同的因分清楚，做人要接受良好的教育。我常常感到现在很多孩子都不懂得感恩。今天有个老师告诉我说她很伤心，因为她以前辛辛苦苦培养的一些学生，明明看见老师来了，都假装没有看到。由此可见，当世间的基础教育出问题时，

确实会给人类带来很多困惑和负面影响。

申二、执著本体差别之法：

蕴界并诸处。

9、执著有为法的五蕴。所谓蕴，是众多法聚合之义。七地的时候，已经没有了对五蕴的执著。

10、执著有为无为法的十八界。界有种子的意思，也有因缘的意思。到第七地的时候，对作为一切万法种子的六根、六境、六识也没有执著。

11、执著所知境、有境的处。按照《俱舍论》的解释，处也叫门，有从中出现的意思，因为以十二处（外面的色声香味触法六境和内在的眼耳鼻舌身意六根）为因缘，可以产生眼耳鼻舌身意六识。对此十二处的执著也是七地菩萨的所断。

申三（执著特殊轮涅之法）分二：一、执著所断轮回之法；二、执著所修涅槃之法。

酉一、执著所断轮回之法：

住三界贪著，其心遍怯退。

12、执著住于果轮回法三界中。欲界、色界、无色界的凡夫众生在生起看破的智慧之前，还是很愿意住在这个轮回当中的。

有些人经常讲："现在很快乐、很幸福！不需要成佛，不需要解脱，这样呆着多么舒服啊！"其实这些人是很可怜的，他们根本不知道轮回中充满了生老死病，不懂得"苦才是人生"的道理。我为了说明这个问题，特意写这么一本书，可惜他们还是不懂。

我们说轮回是苦，并不是要否定吃饱穿暖等临时的、相似的快乐，而是要指出这些快乐都不可靠。佛法可以说是人类思想达到最顶峰的产物，连科学家都无法企及，当然不会这么容易就被一般世间人找到漏洞。

我以前遇到过一个领导，他说："佛教里面说人生是苦的，在我看来完全不对。我每个月有 2500 块钱的工资，感觉很快乐！"（这是很多年前的事了，当时这个工资算是很高的。）后来他得了癌症，病得很重，我特意提醒他："你原来说有 2500 块的工资很快乐，现在还是这样吗？"这个时候，他也确实深深感受到了轮回的痛苦。

13、执著因染污法贪著等烦恼。众生之所以对轮回的痛苦缺乏了解，根本原因就在于没有认知轮回的因——集谛。

14、其过失：对于法正道满怀怯懦、退缩之心。有了以上两种执著，就很难生起求解脱的心，也会对正道充满怯懦。

有些人经常讲："成佛要修三大阿僧祇劫，太难了！做菩萨要日日夜夜利益众生，多么累啊！我才不愿意呢！"这就是不懂轮回的真相，也不懂利益众生的殊胜性。如果懂得这些，无论如何都会发菩提心的。

如果我们一直固守着自己原来陈旧、迷茫的思想，那就永远没机会了解佛菩萨的超胜功德。我开头的时候为什么强调不能傲慢？因为如果有了傲慢心，就会永远排斥外来的智慧。有些国家本来很穷，但却自以为富裕，这样就会阻挡国外资源的输入。有些人

本来没有什么智慧，但却自以为了不起，尤其是某些名牌大学的毕业生，往往带着非常傲慢的习气。但不管你是从什么学校毕业，生老病死降临时还是一样地痛苦，可能还不如某些没读过书的人坚强。

以上轮回方面的这三种执著值得我们好好分析，从中可以发现很多人生不起出离心的原因。

丙二、执著所修涅槃之法：

于三宝…

15、对于涅槃之果佛宝怀有执著。

16、对于其因法宝怀有执著。

17、对于所依僧宝怀有执著。

对三宝的执著到七地时才能断尽，在此之前，我们对三宝或多或少都有执著。

轮回众生就好像夜晚的迷路者，而佛陀是为我们指路的向导，他所宣说的甘露妙法相当于明灯，僧宝好比是他的随从。依另外的比喻来讲，我们要将自己当病人想，将法当妙药想，将佛陀当医王想，僧众当护士想。我们要解决轮回的痛苦，唯一只能依靠三宝，此外谁也指望不上。

传统上，藏族人经常祈祷三宝，哪怕打喷嚏时也会说："滚秋森钦（求三宝加持）！"这是一种很好的习惯。但凡打喷嚏都能想起三宝，那在遇到更大的危险时也一定能想起来。相比之下，很多藏族的年轻人就比较令人担忧，他们整天心里想的都是明星，这样他们遇到危险时是不是祈祷这些明星呢？恐怕这些明星自身都难保，不一定救得了你。

心里没有三宝概念的人真的很可怜，不管身份多么显赫，就算做到联合国秘书长，也很难凭自力去面对生老死病等苦难。所以说，时时刻刻祈祷三宝极其重要。

己二、彼之过失不善巧方便：

…尸罗，起彼见执著，
诤论于空性，违空性过失，
由离此二十，便得第七地。

18、不善巧方便的本体：对于三戒所包含的方便耽著。暂时来讲，我们对菩萨戒所摄的摄集善法戒、严禁恶行戒和饶益有情戒这三种戒律是一定需要执著的，没有戒律，获得解脱根本是不可能的事。但是达到七地菩萨的境界时，就不需要对戒有执著了。《入中论》中讲过，二地菩萨其实就已经断除了对戒的执著。

19、不善巧方便的作用：对于甚深空性进行诤论。暂时有一些对空性的诤论是必要的，我们平时也经常以柱子、瓶子为例进行辩论，这样有助于认识空性。但证得七地时，就不需要再在语言上分析空到底是实空、单空、真空还是妙空了，因为这时已经现前了胜义谛的证悟，再没有什么可诤论的了。

20、不善巧方便的过失：行持相违甚深空性义的过失。不理解空性的人总认为世俗中的存在与胜义中的不存在这两者相违，我们常听见很多人这样讲："我们所看到的这些东西明明都存在，怎么空啊！你们佛教的'万法皆空'说得不对！"实际上他们并不理解

佛教的“空”，佛教徒再愚笨，也不会犯这么明显的错误；我们承认这一切显现，但不认为我们眼耳鼻舌等感官所得是正量。我们所以为的真实，往往一经详细观察就推翻了，比如，我们认为这个柱子是常有存在的，但实际上它是刹那刹那变化着的。所以说，我们眼睛看见的并不真实，耳朵听见的也不真实，分别念所缘的也不真实，我们的境界很多都是幻化的假相。

某位补特伽罗若已经断绝以上二十种所断，那么由它的意义所引出的二十种修治法就得以圆满，从而便证得菩萨第七地。

佛菩萨的不可思议境界其实是特别值得向往的，只有依靠这种境界，才能够断除人生中的烦恼、痛苦、迷茫、疑惑、邪见、实执等各种各样的问题。

尤其对于轮回皆苦的道理，我希望广大知识分子要再三思维，千万不要在别人面前不懂装懂地说大话：“轮回很快乐，佛陀说的轮回痛苦我不承认！”听说现在某些学校里有这样说的。这些人可谓是不知天高地厚——他们从来没有学习过佛教，连《入行论》的名字都没听过，就大言不惭地指摘佛经论典的不是，而身后竟还有一群愚笨者随声附和，实在是可怜之至！

作为智者，应该用自己的智慧来观察佛教的教理。我相信我等大师释迦牟尼佛所讲的道理完全经得起观察，而且越观察你就越能产生新的定解。真理并不是由信仰来决定的，而是由智慧来决定。如果是由信仰来决定，那我信释迦牟尼佛，你不一定信；但由

于是依靠智慧来抉择，以是否符合客观事实为标准，那么一旦成立了，就谁也无法否认。若连客观现象都不承认，那还谈什么科学精神呢？希望诸位智者对此善加思择。

第十六课

思考题

1．七地菩萨以哪两种修治断除对补特伽罗的常断两种执著？其中道理何在？

2．请用自己的语言谈一谈你对大乘佛法“一理”的理解。

3．八地菩萨的清净、圆满、成熟三种功德各是什么意思？

每一堂课开讲之前，大家都应该发无上菩提心，同时要观想自己获得人身非常有意义，因为我们在末法时代遇到了大乘佛法，尤其是空性法门，即使没有懂得其中的意义，但只要听到了这种法音，就决定对今生来世断除轮回的根本有意义。对于这一点，我是深信不疑的。正因如此，不管再累，自己始终对学习佛法有很强烈的意乐。有个别人的强烈意乐类似发高烧，暂时会经常流眼泪，过段时间烧退了眼泪就没了。我本人不是这样的，还是有一种长期的信心。

我们每次学习大乘佛法时，都要想到：我身边有这么多人连前生后世的道理都不懂，连自己将来要随业漂泊都不知道，真的非常可怜！在对这些众生生起悲心的同时，也会为自己感到幸福，因为我们依靠听闻佛法能减少烦恼，在阿赖耶上种下非常殊胜的善根。

下面紧接着讲《现观庄严论》中第七地菩萨的修治。前面已经讲了七地所断除的二十种烦恼，今天我

们一起学习能断除的智慧之分类。

辰二（断彼之修治法）分二：一、证悟本体无我之修治；二、彼之作用方便波罗蜜多。

巳一（证悟本体无我之修治）分二：一、人无我之修治；二、法无我之修治。

午一（人无我之修治）分二：一、本体补特伽罗人我之智慧；二、差别法离二边之修治。

未一、本体补特伽罗人我之智慧：

知三解脱门，三轮皆清净。

前面讲菩萨得七地时要断除人我方面的四种相执——我相、众生相、命相、补特伽罗相，《金刚经》中也有类似的说法。这四种相执是每个凡夫人都具足的，只有断除了它们，才能够成就三解脱门（三解脱门是证悟空性的三种智慧，即体空性、因无相、果无愿）。

1、了知断除执著我的本体，因此是体空性解脱。第六地时已经证悟了般若波罗蜜多，那么七地菩萨当然不会再执著我相——常有的我也不存在、无常的我也不存在、心识的我也不存在、心识以外的我也不存在……

现在我们通过学习中观，也能依靠分别念推出无我，但这种无我跟七地的无我还是有很大差别的——我们的无我只是理论，而七地的无我是完全证悟。当完全证悟时，就再也不会为了自己而痛苦流泪了。

2、不执著有情之相，故而是因无相解脱。既然就每一个个体而言，并不存在所谓的我，那么这所有个体的聚合——众生的相也是不存在的。或者说，作为因的众生不存在，因当中个别本体的我更不可能存

在。

3、不希求命的本性，因而是果无愿解脱。既然众生和我都不存在，那么我们通过分别念在同类相续上所安立的不相应行法——命也是不存在的，以此就不会有任何果方面的愿求了。

4、不执著作者的补特伽罗，所以三轮普皆清净。既然我不存在、众生不存在、命也不存在，那么这一切的根本——心也无法存在，故而说能作、所作、作业此三轮皆为清净。

七地菩萨人无我的智慧依靠所断四种相执而分出以上四种反体，但本体还是同一个。

未二、差别法离二边之修治：

大悲无执著。

5、不执著有情为断灭，由此方便大悲油然而生。在世俗中，菩萨了知一切众生生生世世流转于轮回，因此不断地生起愿拔众苦的大悲心。如果众生是石头、木头一样的无情法，或者只是今生短暂受苦，死了以后不再转生，那就不需要对他们生悲心了；然而众生因为无明愚痴未灭，必定会一直不断地漂流，所以是很可怜的。

6、不执著有情是常有的事物，因此智慧空性无有执著。菩萨以缘起性空的智慧照见世间无有任何一法常有，这个道理在中观论典中反复讲过。

以上所说的就是要离二边：因为有“大悲”的缘故，远离了断灭的边；因为“无执著”的缘故，远离了执著补特伽罗常有不变存在的边。

归根结底，大乘佛法的精要就是大悲与无执的智慧，也就是常说的智悲双运。以智慧来观察时，胜义中一切都不存在，连现在如梦如幻的显现也不存在，而由于众生不懂这样的道理，所以一定要对他们生起悲心。

七地菩萨的修治从人无我的侧面共分以上六种，大家应该清楚。

午二（法无我之修治）分二：一、本体法无我平等智慧；二、彼差别法之修治。

未一、本体法无我平等智慧：

法平等…

7、不执著法为有相，由此通达诸法是无我平等性。菩萨对一切法断除相执，现证万事万物本体上究竟平等、无从分别，显现与空性平等、轮回与涅槃平等、我与无我平等、世俗与胜义平等……这就是佛陀所发现的一切万法的本性。这并不是本来不是这样，佛陀把它创造出来，而是万法的本来实相。

要了解法无我，就首先要通达万事万物皆为平等，这是法无我的根本。我们平时常说“轮涅平等、无有高下”，这其中的道理其实非常深奥。

未二（彼差别法之修治）分三：一、因无相之差别；二、体无生之差别；三、果断证之差别。

申一、因无相之差别：

…一理。

8、不执著因之相，由此了知因大乘之一理。声闻、缘觉、菩萨三乘最后究竟归于一乘，这就是所谓

大乘一乘法门。或者“一理”也可以解释为：世间的万事万物都有形形色色不同的因，但这些因在空性中全部是一味一体、不可分割的。

《妙法莲华经》和《宝性论》为什么都要安立究竟一乘呢？因为佛陀虽然相应众生根基而暂时宣说了不同的法门，但从最究竟的层面来看，万法的因唯一是空性的。《大幻化网》当中也通过“一因”等理来抉择诸法空性。

早在两千五百多年前，佛教中就诞生了如此崇高的思想，这确实令现代人惊讶。为什么这样说呢？因为就物理学来说，二十世纪之前都属于经典物理学时期，从二十世纪初开始进入现代物理学时期。尤其是从普朗克（他 1918 年获得诺贝尔物理学奖，死于 1947 年）创建量子力学起，人们对事物的认识才有了一点进步，但如果在东方文化中追溯，会发现比量子力学更细致的性空缘起之理早就于佛教中宣说了。这并不是佛教徒自夸，有智慧的人只要用心去观察就会明白。

申二、体无生之差别：

知无生知忍，说诸法一相。

9、由于不执著有为法的蕴，由此了知本体无生。

我们前面讲过，对蕴界处的执著都是所断，那么这里首先就讲，证得七地的时候，了知一切万法的本体根本无有任何产生，以此可以断除对五蕴的执著。因为色受想行识等蕴都是聚合的本体，如果了解到其中每一个法的本体都不存在，那么对五蕴的执著是不会有的。

10、因为不执著法的界，所以了知无生深义的法忍。

什么叫通达法忍呢？就是在证悟了甚深的空性境界之后，对无生之义再也不会生起畏惧，依靠了知十八界一切法的本体无有任何产生的智慧，便能断除对十八界的执著。

11、由于不执著所知的处，因而说所取能取的一切法是无二的一相。

这就是我们经常讲的不二法门了。所谓十二处，内六处是六根，外六处是六境，六境是所取，六根是能取。因为完全通达了空性，所以不会执著能取所取这一类的差别法。

当然，七地菩萨所断除的蕴界处执著是从比较细微的层面来讲的，实际上之前的菩萨都会断除类似的执著，包括声闻阿罗汉也对人我相关的五蕴空性有所证悟。

申三（果断证之差别）分二：一、断所断障碍之修治；二、对治法止观之修治。

酉一、断所断障碍之修治：

灭除诸分别，离想见烦恼。

这是对应前面的一句颂词——“住三界贪著”来讲的。

12、不执著苦谛的三界，由此彻底摧毁因非理作意的分别。得到七地的时候，已经断除了三界相关的所有分别执著，所以根本不会执著住于三界中。

13、不执著贪心等的因，由此远离有相之想的所

知障和见、烦恼障。所谓想，是指常、乐、我、净四颠倒想；见，就是《俱舍论》中所讲的萨迦耶见、边见等五见；烦恼，是指贪心、嗔心、痴心、傲慢等。这里已经归纳了烦恼障和所知障所摄的七地菩萨的所断法。

如果专门研究《现观庄严论》，就会发现这个科判立得相当好，表明哦巴活佛具有非常深邃的智慧。

酉二（对治法止观之修治）分二：一、本体；二、作用。

戌一、本体：

奢摩他定思，善毗钵舍那。

这里讲的是寂止和胜观。奢摩他即寂止，有时也翻译成三摩地、三昧、静虑、禅定等很多不同名词；毗钵舍那是胜观之义。

14、由于心里毫不怯懦，故而决定思维所依寂止的修行。第七地菩萨成就了一种完全专注的寂止，名为一切智定，也就是在对佛陀智慧的作意中进行一缘的禅定；因为依靠这种寂静的禅定能引发与遍智相似的智慧，所以他不会产生“佛果遥不可及”这一类分别念。

很多人都会在参禅过程中对佛教的甚深境界有所感悟。前一段时间我们举办世界青年佛学研讨会及夏令营的时候，大概有六百多个大学生、老师一起坐禅，其中有些人之前从没有享受过一刹那的安住，当天一安住都舍不得出定，觉得很舒服。

从来没有安住过的人，就像前面所断部分颂词讲的一样——“其心遍怯退”，对道法会产生一定的怯

懦心:“我可能没办法修吧。像我这样的人怎么能得到佛菩萨的果位呢?不如还是做世俗法吧!”而一旦心得以安住,他才发现:“原来我的心里还有这样的一个状态!”这样通过寂止得到了一点境界,感觉自己有机会找到佛陀的智慧,就遣除了心里的很多怯懦。

有些人总是对修道心存畏惧,昨天就有一个人打电话给我,说特别害怕因明,学得很痛苦,一边哭一边说。我想,并不是因明可怕而是善根太过薄弱。我们不应该为了因明、现观法门而哭,而应该为了三界轮回的无量痛苦、自相续的深重烦恼而哭,这是值得流泪的地方。我们从无始以来漂泊了那么长时间,一直没有遇到善知识和大乘空性法门,如果佛陀出世时我们有幸值遇,恐怕现在早已断除了不少障碍。

15、由于对佛果也不执著,因此精通证悟无我的胜观义。七地菩萨所修的寂止并不是单空,而是在安住的同时究竟证悟空性,通达了万法的本体,这叫做胜观智慧。

此处对应的所断是对佛宝的执著。因为在以智慧做观察时,了知到自己的心就像虚空一样无有所缘,如同无上大圆满中所说,我的心与三世诸佛及所有众生的智慧一味一体,这样一来,就会断除对佛果的实执。

戊二、作用:

内心善调伏,一切无碍智。

16、由于对因法也不执著,因而所依寂止的作用

就是善于调伏分别心。因为一切诸法在本体上没有任何自性，完全是空性的，当心静下来安住于这样的万法空性时，不会执著任何的分别相状，以此可断除对法宝的执著。究竟而言，一切教法、证法都是为了证悟空性，空性才是真正的法。因此，对法宝的实有执著到最后也是障碍，所有执实的心态都要通过修行加以调伏。

17、由于对所依僧伽也不执著，因而能依胜观的作用就是无碍照见色等一切现相。依靠胜观认识了事物的本体，就可以消除对色等一切法的耽著。我们所执著的僧宝，不管是文殊、观音等大乘得地菩萨，还是小乘的阿罗汉、比丘僧众等，都属于色身所摄。如果我们依胜观完全通达一切万法无有阻碍、一味空性的实相，那所有色法也都无法立足了，对僧宝的执著便由此得以遣除。

巳二、彼之作用方便波罗蜜多：

非贪地随欲，等游诸佛土，

一切普现身，共为二十种。

18、由于无有视为戒律的耽著，故而善巧通达非是贪执二边之地的方便。为什么对于菩萨的三种律仪等也要断除执著呢？因为在七地菩萨的智慧境界中，根本无有可贪的对境。一般来讲，世间人在受持清净菩萨戒时是非常欢喜的，但这只是暂时的一种心态。当到达最高境界时，就像过河弃舟般，根本不需要对戒律有什么贪执。之所以说“非贪地”，是因为菩萨见戒律就像石女的儿子，既然知道石女儿子的本体不

存在，就不会对他的相貌、身姿有执著。

19、其作用特点：由于不诤论智慧空性而自己随心所欲同时与诸位菩萨同等缘分而畅游佛净土。前面讲过，没有广泛听闻空性法门的人往往对空性有所怀疑，而七地菩萨已经完全通达了《般若经》的甚深内容，此时对空性无须再作任何诤论、辩难，可依靠自己的智慧、力量自由自在周游十方一切刹土，今天到西方极乐国土听阿弥陀佛说法，明天到东方净琉璃世界听药师佛说法，也可以在同一时间中化现不同身相去亲近诸佛菩萨……这些功德也是从缘起性空中来，如果不是缘起性空，是不可能有这样不可思议的行住的。

20、断除与此方便相违的行为，为了利他而在一切所化世间中同时普皆示现自身的本体。在凡夫人面前，空性和显现是相违的，但在七地菩萨的证悟境界中，空与显毫无矛盾，因而他可以普现各种身相度化众生，在地狱众生面前示现地狱众生相、在旁生面前显现旁生相、在人类面前显现人类相……就好像魔术虽然并无实质，但魔术师依靠缘起还是能让它呈现出来一样。

有些人对空性法门充满疑惑，这我也能理解，因为连七地菩萨都还有一些对空性的诤论等需要遣除，那更何况说我们呢？但关键是，对于自己不理解的地方，应该通过辩论予以澄清。在佛教中，对于很多问题，大家都有必要进行探讨，越探讨越能产生坚固的定解。

远离了二十种所断的意义引出的法总共有以上

二十种殊胜方便智慧，这些就是七地的修治。

在一般的世间群体中，大家整天都讲一些是是非非，我希望学会和学院当中的道友不要这样，我们是正规的佛教道场，应该多谈一些有意义的佛教话题。当然，作为凡夫人，要你除了法本上的内容以外一句闲话都不说是有困难的，比如炒菜的时候，也不能一直谈论这是胜义谛的菜还是世俗谛的菜……但我们不要把烦恼、自私自利相关的世俗法讲得太多，毕竟我们从无始以来已经在上面花费太多时间了。平时应该多念一些咒语，多谈谈摧毁轮回根本的空性法门，这是非常重要的。如果你真的关心这些道理，要做到这一点其实不难，比如说，我们已经讲了七地的二十种所断和二十种修治，如果你对此很感兴趣，要把它背下来也并不困难，比学一些高端科技知识要简单得多。总之，希望大家把主要精力放在对人生有永久利益的知识上。

寅七（八地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

八地修治的本体就是能圆满八地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

卯二（分类）分三：一、本体特有波罗蜜多之差别；二、实修圆满成熟清净之差别；三、自在圆满相之差别。

辰一、本体特有波罗蜜多之差别：

知诸有情意，游戏诸神通。

1、依靠知所化相续之力知晓一切有情的心意。获得第一地菩萨时就能通达很多众生的心，那八地菩

萨就更不用说了，他依靠非常清净的智慧，可以在同一时间中知道无数众生的心——这个众生产生了嗔恨心、那个众生正在打妄想、那个众生正在打瞌睡、那个众生正专注于法义、那个众生进入了禅定、那个众生正处于极大的痛苦中……八地菩萨完全是在无勤中知晓这一切，类似于《俱舍论》中讲的他心通，但又超越了他心通。

心理学里有通过推理来了解别人心态的方法，师范学校一般都会教这个课程，因为当老师的必须能判断学生的心理状态（不过，我发现现在师范学校的有些老师自己都没有学过心理课，所以说这个社会已经乱了，根本不懂这个专业的人都可以去讲专业课，这是非常奇怪的现象），但八地菩萨了知他心的方式与此完全不同，他是现量见到别人的心态是什么样。我们讲净土时，说阿弥陀佛昼夜六时之中都能照见每个众生的起心动念，八地菩萨也相去不远。

2、以能调伏的神变力尽情游戏神境通。八地菩萨能在众生面前示现一变成多、多变成一、瞬间跨越无量山河大地等种种游戏神通。

第八地菩萨是力波罗蜜多圆满，因此这两种功德是依靠他的智慧力而现前的。

辰二、实修圆满成熟清净之差别：

修微妙佛刹，观故亲近佛，

知根…

3、通过净除不清净的途径修行清净微妙的佛刹。我们现在要修行佛刹只能靠发愿，将来往生极乐世界

获得佛陀授记以后，才能开始创造自己的清净刹土。而证得八地菩萨时，好比已经通过所有考试，马上就可以工作了，所发的成就微妙刹土之愿开始得以实现，好像阿弥陀佛、释迦牟尼佛因地时那样。

4、在彼刹土全面观察正法的缘故，通过亲近佛陀的途径来圆满资粮。麦彭仁波切注释中说，为了观察摧伏外道并宣讲清净佛法的缘故，所以需要长期地依止善知识。

既然八地菩萨的修行还需要佛陀、九地、十地菩萨等善知识的印证，那像有些人只听了一两堂课就觉得已经毕业了，这显然不合理。相对而言，出家人还稍微好一点，世间很多学生毕业以后，见了老师根本连招呼都不打。现在整个社会对感恩意识的培养都特别差，即便学校的某些课程讲到感恩，也尽是空洞的话，比如说“感恩国家”——国家是一个总相，到底指的是什么？很难说清楚。谈感恩，还是应该具体点，比如老师，比如社会某一个层次的人，真正对自己有恩德的要一个一个地了解清楚，这是很重要的。

我想，老年人和中年人可能稍微好一点，身上至少有一点点传统的味道，80 后、90 后因为从小受的教育都是以自我为中心的，恐怕心中很少有感恩老师、感恩父母、感恩朋友、感恩社会的概念。其实身边的一切都值得我们感恩：走路的时候，要想想这个路要多少人的努力才能建起来；吃饭的时候，要想想这个饭凝聚了多少农民的汗水；过桥的时候，要想想造桥的工人付出了多少辛劳……哪怕是一张纸、一滴水，也都是来之不易的。

前面讲过，三地菩萨也对闻法无有厌足，现在讲八地菩萨也要为观察正法而亲近佛陀，那像我们这样的人有什么理由忽视闻法呢？学院有的人听课，是一部法的头一节课要听，中间一百多堂课从来不来，最后再听一节课，这可能也是一种特殊的“善始善终”吧。

我觉得求知是人生中最快乐的事，听课的当下所有烦恼和痛苦都会抛诸脑后。无论听什么课，我心里都感觉很舒服，包括这两年跟很多学生交流、研讨，也都很有收获。

何况我们从小受了那么多颠倒的教育，如果现在还不懂得抓紧时间学习正法，那就太可惜了。至少每天要听一两堂课，这个习惯能保持住，一定会有所收益。我认识的某些道友，十多二十年以来都把闻法当作生命中最重要的事情，从来没有断过传承，这种精神非常可贵。

5、通过了知所化众生的根性次第来成熟有情。“清净”是清净刹土，“圆满”是圆满资粮，“成熟”就是成熟有情。八地菩萨完全了解所化众生的根器，所以知道应以何种善巧方便令他们相续成熟。

密法当中也讲能解脱的教言和能成熟的灌顶。成熟众生相续是很要紧的，好比要让种子发芽，就要先给它灌水，而令众生相续成熟的方法也不一定局限于传佛法，有时候通过灌顶、加持等也可以。有些从来不信佛教的人，一听到僧众念经、一看到佛塔就开始流眼泪，也有人见到某某上师、活佛、和尚觉得很亲切，这些都是成熟的因缘。

辰三、自在圆满相之差别：

…净佛土，安住如幻事，

故思受三有，说此八种业。

6、由于净土获得自在而完全清净佛陀刹土。之前是观修清净佛刹，这里是观修清净佛刹中的众生，比如阿弥陀佛在因地时，就要通过修持令将来极乐世界的眷属以及飞禽等众生相续得以清净。

7、由于无分别获得自在而照见一切诸法安住于无相如幻中。八地菩萨的智慧一切自在，不但在入定位没有任何执著，出定时也一直安住在如梦如幻的境界中，不像我们，遇到一点点事情也会心里一直纠结。藏族有一句俗语说"胸前有一块石头压着"，汉地好像也有这种说法，世间人看不开的时候确实是这种感觉。若能通达万法如梦如幻的境界，那在幻化的游舞中哪里还会有什么痛苦呢？

8、由于投生获得自在而故意受生三有。《入中论》里面讲，八地菩萨具有类似于佛陀的十种自在，其中就包括投生自在——能够随心所欲地投生为各种形象。比如说，他如果想以大自在天的形象利益众生，就可以马上投生到那一道去。凡夫人不是这样，而是生死不得自在——有的人是想死死不了，吃很多安眠药，最后还是活过来了；有的人很想活下去，一直拼命抓着身边的活人，但一边抓着一边还是死去了……

八地共有以上八种修治之业。

第十七课

思考题

1．请解释四无碍解的含义。

2．解释颂词："超过九地已，若智住佛地，当知此即是，菩萨第十地。"

3．经论中有时称十地为佛地，其原因何在？又有哪几种必要？

4．解释颂词："见修诸道中，所能取分别，由灭除彼故，说八种对治。"

5．佛陀的大心有哪三种特点？

现在正在讲《现观庄严论》资粮修行中的"以修治宣说九地"，前面已经讲了八地的修治，今天从第九地的修治开始讲。

寅八（九地之修治）分二：一、本体；二、分类。

卯一、本体：

九地修治的本体就是能圆满九地后得福德之断证的殊胜方便智慧。

修治是断证圆满的一种功德，如果用读书来比喻，初中一年级的修治是什么呢？就是已经去除了不了知初中一年级知识的过患，该掌握的知识都掌握了。

我们这次学习《现观庄严论》，不一定所有人都

能完全领会，有不懂的地方，希望大家再三地看光盘、读书，任何一个比较深的专业课程都不是听一两次就能掌握的。以前一些智慧远超常人的大德，在显现上也是经过多年苦修才取得成就，所以说我们对学习不能抱一种侥幸、轻忽的态度。

我认为，现在大家共同听受、学习《现观庄严论》是多生累劫积集福德所圆满的果报，学习般若是令生命得以完善的最有意义的行为。如果我们没有闻法、没有修行，在世间浑浑噩噩地度日子，那就只是白白浪费自己的生命，比较而言，现在这样每天生活在佛法中是非常充实且有意义的。

卯二（分类）分三：一、本体特有波罗蜜多之差别；二、形相获得自在之差别；三、实修十地修行方式之差别。

辰一、本体特有波罗蜜多之差别：

无边诸誓愿。

1、为了利益所化众生，具足无边誓愿波罗蜜多。第九地菩萨愿波罗蜜多圆满，所发的大愿具有不可思议的功德，就像《普贤行愿品》中所讲的："若人于此普贤愿，读诵受持及演说，果报唯佛能证知。"一般来讲，像《普贤行愿品》所讲到的这些愿需要一地菩萨以上才能实现，凡夫人现在只是随学，要真正如愿以偿不是那么容易。而到九地的时候，不需要特意去发愿，只要心里面一起念头，所想之事就会成就。

怀业自在的成就者也有类似的功德，想要摄受什么人、获得怎样的财富名声，或者想通过什么样的方法来利益众生，诸如此类的很多事情，他只需心里默

默加持就能成办。

正因如此，我才要求大家念诵《自在祈祷文》，再过一段时间，我们原来发愿的一年半持诵就圆满了，希望大家还能再次发愿。如同华智仁波切所言，共同发愿的力量是非常大的。我想，依靠共同念诵的功德，一定能让我们生生世世身心获得自在，广弘甚深佛法，饶益无量无边的众生，这应该是生命中最有意义的事情。世界上每个人都认为自己所做的事情很重要，哪怕杀猪的人也会觉得杀猪是最光辉灿烂的事业。但事实上，行持善法才是最有意义的事，尤其是行持大乘佛法。

辰二、形相获得自在之差别：

了知天等语，辩说如悬河。

2、能诠的词无碍解，了知天等语言获得自在。九地菩萨已经获得了四无碍解——词无碍解、义无碍解、法无碍解、辩无碍解。其中第一种就是能诠词语方面的词无碍解，即精通天人、非天、罗刹、夜叉等世间各种众生的语言，如《普贤行愿品》所云："天龙夜叉鸠槃荼，乃至人与非人等，所有一切众生语，悉以诸音而说法。"经中又说："佛以一音演说法，众生随类各得解。"我们也发愿能得这种功德。

不要说以一切众生语而说法，仅仅是人类就有这么多的语言文字，大部分人一生也只能通达一种。大家如果学过一些其他国家、民族的语言，那么最好不要忘，以后弘法利生用得上。前些天，有一个美国人问我："你们学院的汉僧为什么不学藏语？是不是你

不让他们学？”我说：“这不是我的责任。刚开始的时候，这里几个法师是有分工的，有的负责管理，有的负责翻译，有的负责教藏语，有的负责教五部大论……但后来教藏语的法师离开了，我也没办法。”

其实，学习另一个民族的语言文字并不是很容易的事。前一段时间，有些道友也是充满热情地学习藏语，结果三十个字母还没学完就已经“毕业”了，这叫做“嘎喀噶阿”班智达。

3、所诠义无碍解，法义智慧辩才犹如河流般获得自在。义无碍解就是对一切法的法相等意义完全通达；法无碍解就是对胜义谛和世俗谛的法全部了如指掌；辩无碍解就是能在不同根机的众生面前以种种方便演说妙法，赐予他们暂时与究竟的利益。九地菩萨对此三者也都无余通达，运用自如。

要想获得无碍的辩才，大概要具足三方面的因素：一是勤奋努力，这不可缺少；还有就是心态的调整，许多科学家和心理学家也一致认为这十分重要；第三是祈祷，经常以发自内心的恭敬和虔诚对文殊菩萨、本师释迦牟尼佛等智慧圣尊以及传承上师进行祈祷，这样也可以开发智慧，无碍辩才不一定完全从苦修苦行而来。历史上有些大德虽然显现上已经年龄很高，可是其智慧非但没有衰减，反而变得更加敏锐清晰，辩才也可以自然流露，这就是依于祈祷的不可思议缘起。

辰三、实修十地修行方式之差别：

本来是讲九地的修治，为什么又谈到十地呢？因

为九地的果是十地，而十地又是佛地的因，就好像小学六年级的学生要做初中一年级的题，而初中一年级又是升初中二年级的基础一样。佛陀的十二相是从第十地开始示现，这些都要由九地的功德来引生，所以把这作为九地的修治。

入胎最第一，种姓族圆满，
眷属及生身，出家菩提树，
圆满诸功德。

这里总共讲了九种功德，是以我等大师释迦牟尼佛的生平为例进行说明。佛陀的十二相在本师广传中也有述及，其中前五种相是与在家有关的，中间四种相是与出家有关的，最后三种相是获得佛果之后的，因为九地实修的果是十地，所以这里只列出十地所摄的前九种相。

4、从兜率天降下入于母胎，入胎堪为第一。菩萨在兜率天依五种观察决定投生人间，然后以大象的形象入于母胎。

5、释迦王族的种姓圆满。在印度，刹帝利、婆罗门是高贵的种姓，因此菩萨选择了刹帝利种姓的释迦王族。

在今天的印度，释迦族仍然是特别高贵的种姓。我曾经看到一张照片，标题是“现代的释迦族”。也许是我对本师释迦牟尼佛具有无比信心的缘故，虽然照片拍的只是一群在家人的聚会，但我觉得每一个人的身相都非常庄严、丰满。

6、净饭王姓氏圆满。这是从家族姓氏来说的，当时印度最著名的两个姓氏是日亲和甘蔗，净饭王的

姓氏就是甘蔗。

7、摩耶夫人的母系血统圆满。母亲摩耶夫人这一系的血统在印度也是极为高贵的。

8、登巴之类的眷属圆满。登巴是释迦牟尼佛出家时跟随着他的一个人的名字，佛陀的眷属都像登巴一样具足恭敬、虔诚、能干、智慧、精进等许多功德。

一个人拥有什么样的眷属，跟他的福报还是有一定关系的。以在世间担任一个机构的主要负责人为例，比如当一个企业的董事长或一所学校的校长，如果这个人的福报很大，那么他周围的人就会非常有礼貌、有才华；如果这个人的福报不大，那么他周围的人不但帮不上他的忙，反而会给他造成很大损害。作为一个上师，如果身边都是智慧、能力突出的人，那也是他的福报所感召的。《格言宝藏论》和《君规教言论》中都说，主事人要有主事人的威严和气度，如果周围的人素质低劣、行为不如法，那么这也是主事人的一种耻辱。而我等大师释迦牟尼佛身边能聚集这么多有德行的人，也说明他本人具足非凡的功德和修证。

9、以这样的方式受生身体诞生相。佛陀在印度蓝毗尼花园降生时，大地六种震动，天上出现微妙的光芒，无数天人来作沐浴、赞颂等，有许多的殊胜相。

10、成年以后喜享眷属，执掌国政，最后出四门目睹老病死与沙门的景象而生起出离心显现出家相。

佛教徒是不是对世间的欲妙和安乐一概否认呢？不是的，我们也承认世间有一些快乐、幸福，只不过这些安乐的背后总是隐藏着许多痛苦。比如说，

现在你买了一个很好的房子，感到非常快乐，但过一段时间它可能就成了你痛苦的因。感情、财富等任何一种享受也是如此，暂时好像带来快乐、成功的感受，但其实已经埋下了许许多多创伤和悲哀的种子。佛陀正是因为了知到这样的真相，才选择了出家之路。

11、接着在尼连禅河畔历经苦行，前往菩提树下，初夜降魔。

12、圆满功德的本体于黎明时分现前真实圆满正等觉。

如果要圆满地回顾释迦牟尼佛一生的经历，就还要讲到转法轮、示现涅槃等事迹。在藏传佛教传统中，结夏安居的最后一晚都要给僧众讲授十二相成道的故事。

这样的十地菩萨此等相成就之因的加行修行有九种修治，再加上前面本体特有波罗蜜多与形相获得自在的三种修治，九地菩萨总共有十二种修治需要修持。

子二、以果而宣说第十地：

超过九地已，若智住佛地，
应知此即是，菩萨第十地。

前面是以修治来讲菩萨的九地，现在是以果来宣说第十地。表面上看来，超过九地是住于十地的，但这里并没有说住于十地，而是说住于佛地，这到底是什么意思呢？下面会讲。

我们先要明白所超过的是哪九地。

根据哦巴活佛的释论来讲，第一个叫做种姓地，

即声闻的加行道；第二个叫做第八地，即预流向，是从阿罗汉果往前逆推算第八个；第三个叫做见地，即预流果，因为小乘得预流果时现证十六行相，断除了所有见惑；第四个叫做薄地，即一来果，因为此时断除了欲界九品修断中的六品，转生欲界的种子有所削弱，所以叫薄地；第五个叫做离贪地，即不来果，此时完全离开了对欲界的贪心，还会投生到色界、无色界，但再也不会来欲界；第六个叫做证所作地，即阿罗汉果，此时完全通达了人无我，断尽烦恼障；第七个叫做声闻地，前面已经讲了声闻乘四果四向中的四果和第一预流向，那么剩下的一来向、不来向、阿罗汉向这三向就是这里的声闻地；第八个叫做缘觉地；第九个叫做菩萨地，即将一地菩萨到九地菩萨之间的这九地算成一个。

所以，颂词的意思是说：超过了声闻八地，也超过了菩萨的前九地，这时圆满的智慧便住于佛地。

既然十地仍然跟佛地有一定差别，我们并不能承认它完全等同于佛地，那么《般若经》中有时称之为佛地的原因是什么？这样安立又有何必要？

原因有两种：一是十地与佛地相比，尽管习气种子还没有断尽，最细微的智慧还没有通达，但是差别法——这些地的断证功德已经圆满；二是十地菩萨利益众生的方式与佛陀基本相同。

必要有三种：第一，总的从超胜声闻菩萨九地之果的角度来说，圆满三乘所摄的断证；第二，分别从超过菩萨九地之果的角度来说，能证悟声闻、缘觉、菩萨三地一一都有因与果；第三，尤其从圆满下地修

治之果的角度来说，能使所化众生对菩萨乘产生兴趣，也令十地菩萨对修道更有欢喜心（所以说，有时候赞叹一下还是有必要的。我平常发现，如果对一些道友经常赞叹："你修行很好，人格很好，长得也庄严……"他们各方面的表现就会更加出色）。我们应当了知，源于这三种必要，所说的住于果位佛地的这一地实际上命名为菩萨第十地的阶段。宗喀巴大师在《金鬘论》中也引用教证说："虽说唯有超过九地的第十地菩萨称为佛地，然非是真实圆满佛陀。"

还有一个观点，是说十地特有的波罗蜜多智慧，从与佛陀无碍智慧相似的角度安立十地为佛地。

癸二（入定智慧清净对治资粮修行）分二：一、本体；二、分类。

子一、本体：

入定智慧清净对治之资粮修行的本体就是能圆满入定智慧之断证的殊胜方便智慧。

子二、分类：

分类有见断对治之资粮修行与修断对治之资粮修行两种。

见修诸道中，所能取分别，
由灭除彼故，说八种对治。

这个颂词经常为《现观庄严论》的学者们所引用。

什么是见道呢？前所未见的法性义在证一地时得以现见，这叫做见道。什么是修道呢？不断地在自相续中串习一地时所见的境界，这叫做修道。

见道和修道都要以智慧断除障碍，所断障碍总的

分所取法我之分别和能取人我之分别两类，这在前面已经讲了。其中所取法我之分别又分为清净所取分别与染污所取分别两种，清净所取分别是指对涅槃法的执著，染污所取分别是指对轮回法的执著；能取补特伽罗之分别又分为实有能取分别与假有能取分别两种。这样一来，就共有四种执著的类别，见道、修道各有四种，总共就是八种执著。

为了将这八种分别一一断除，就要从能断的智慧方面安立八种对治，即断除见断四种遍计部分之见道对治的四种资粮修行以及断除修断四种俱生部分之修道对治的四种资粮修行。见道时断除的是四种遍计的人我执和法我执，修道时断除的是四种俱生的分别念，其中一部分属于很细微的种子。按照个别大德的观点来讲，二地和三地菩萨还有烦恼障，而所知障更是在十地所有阶段一直具足，只是在七地之后变得非常细微。

《现观庄严论》是比较难的，但有些道友还是学得很不错，第一次学就学到这样是不容易的。学院有一位藏族堪姆，学了两年《现观庄严论》之后，就写了一部大概六七百页的讲义，我看了一下，觉得很好。我也特意跟女众管家们说：不要给这些在写作等方面有专长的人安排太多发心工作，要让她们专心去做自己擅长的事。我们金刚降魔洲这边也是一样，希望大家也能够在五部大论方面做一些讲义——真正在字面和科判上有创意的讲义，而不是抄袭、断章取义的作品——如果谁有这个能力，我可以允许他两三年不做其他事情，专心去写。讲辩著都是值得大力提倡的。

希望道友们在学习本论的过程中要认真分析科判和颂词，法师辅导时要贴合法义，语言要浅显易懂，不要脱离主题，这是非常关键的。虽然藏传佛教每个成功的寺院、佛学院都开设五部大论的课程，但能让汉地学者很方便学到五部大论的地方也不是很多，大家应把握好这种系统学习的机会。

下面讲实修现观四种修行的最后一种——定生修行，法尊法师译本中翻作“出生修行”，某些辞典中也作“定离修行”、“出离修行”。

辛四（所修断证圆满之定生修行）分三：一、本体；二、分类；三、摄义。

壬一、本体：

定生修行的本体即是定生所修断证圆满无生的修行。我们修行最后决定能产生的，就是断证圆满的佛果。

壬二（分类）分二：一、总定生修行；二、别定生修行。

癸一、总定生修行：

所为…

1、总体来说，所定生果就是佛地的三大所为定生。“定生”的字面意义就是决定产生。修行之后一定会产生什么呢？产生佛果，而佛果的特征就是三大——大心、大断、大证，后面会一一说明。

癸二（别定生修行）分三：一、别说大心；二、别说大断；三、别说大证。

子一、别说大心：

…及平等，利有情无用。

2、本体的差别：以大智慧于证悟诸法等性中不动摇即是等性定生。所谓“平等”，就是以智慧通达万事万物一味平等的真相，并安住于此真相中不动摇，这是佛陀大心的本体。

3、以方便大悲利益一切有情即是利有情定生。自己通达一切万法的实相之后，自然而然就会对没有通达此理的众生生起极大的悲悯心，然后无偏袒地施予利益，这是大心在慈悲方面的特点。

4、作用的差别：无勤任运行持事业即是无用（无勤）定生。佛陀由三大阿僧祇劫积累资粮之故，利益众生的事业无勤便能成功。我们有些人要利益众生，就要拼命地去想、去做，结果不但没能利益众生，反而把自己的身体搞坏了。当这样的相似菩萨还是很累的。

以上就是佛陀大心的三种差别法——智慧本体、大悲方便、无勤作用。

子二、别说大断：

超二边出生，证得相出生。

对于颂词，我们还是沿用法尊法师的翻译。“出生”这个名相，《华严经》里面使用过，但意义不同于此处。至于《般若经》中是怎么翻译的，我还没有找到；僧成大师的讲义对应佛经较多，但这一段他也没有引用。

5、本体的特点：断除烦恼障、所知障而不住轮涅常断之边即是超二边定生。证佛地时，完全断除了

人我方面的烦恼障和法我方面的所知障，因此既不会住于涅槃寂灭的边，也不会住于轮回常有的边。

6、作用的特点：断除了声闻、缘觉、菩萨三道的障碍而证得三乘的一切功德即是证得相定生。从字面上看，“证得相”似乎是在说证德，但这里是以断除三乘障碍的间接涵义为主，所以安立在大断当中。

颂词注释里面我翻译成“定生”，因为藏文中这个词有决定的意思，“出生”似乎表达得不够完整；再者，从法相来讲，是说佛地时决定能产生大心、大断、大证三种功德。基于以上两个原因，我决定译为“定生”。若有不妥，希望大家指正。

不管在课堂上还是平时，能提出不同观点是很好的，大家不要视之为不合理。我曾在一本书里驳斥过某个宗派的观点，后来在一个研讨会上遇到了这个宗派的人，他们显得很不高兴。我说：“现在是一个言论自由的时代，我们理应多听一些不同的观点，不应该为此生气、痛苦。如果有人不认同我的观点，我很希望他们直接说出来。”尤其在学因明和中观的时候，宗派之间有些争论是很正常的，如果这都不能容忍，那各大宗派的前辈论师岂不都要伤心而亡了？所以，道友、法师们再听到不同的观点，不要以为对方是说你的过失，让你抬不起头来，这样想没有必要。

子三（别说大证）分二：一、果；二、因。

丑一、果：

一切相智性。

7、果位解脱道的智慧现量了知所知一切相，即

是遍智定生。十地末尾的无间道过后，解脱道便是真正现前佛果，这时的智慧现量照了万事万物，所以叫做一切相智。这是从果方面来说证悟。

丑二、因：

道有境出生。

8、作为因的无间道智慧的究竟有境即是道有境定生。无间道智慧在名相上是因，但实际上跟佛陀的智慧极其接近，因为无间道只有一刹那，就像种子马上就要变成苗芽一样。

用以上两者来说明佛陀所证的无上智慧。

壬三、摄义：

当知此八种，是出生正行。

具有此八种体性者就是定生修行。

所谓现观，指的是佛菩萨的无生智慧之行境，我们要完全依靠自力来通达它有一定困难，唯有借助从弥勒菩萨不可思议智慧中流露的这些不同的行相和名词，才能稍加抉择。哦巴活佛讲义中还引用了《明义疏》的一些观点，说明遍智有满愿遍智、般若遍智等分类，课后大家可自行参阅。

《现观庄严论》总共有八品，前面是三智，中间是四加行，最后是法身。对于这八品的内容如何归摄，藏地高僧大德有摄为八种现观、六种现观、三种现观等不同说法，哦巴活佛讲义中对此也做了介绍。

至此，第一品已经传讲圆满了。最近学院道友的听课表现都不错，网上的听众不知是生起了难得心，

还是受到了弥勒菩萨的加持，人数反而多了起来。外面的人有时候很奇怪，一下子都失踪了，一下子又都回来了，还比以前人更多了……毕竟这是个虚妄的世界，没有什么是可信的。

希望我们每一个人都能把学习《现观庄严论》当成这一生最有意义的事，即使为之付出生命也在所不惜。希望大家共同发愿：通过这次学习弥勒菩萨的《现观庄严论》，最好即生便能通达明空无二的般若空性甚深意义；若不能如此，那么依靠在阿赖耶上种下的这颗善缘种子，也要在将来弥勒菩萨于此世界示现成佛、广转法轮的时候，成为他的首批眷属，听受深广法门，圆满获得解脱，超越犹如火坑般的三界轮回。

听法的意乐还是很重要的，虽然每个人同样在听，但不同的学习态度会对我们将来的修行产生不同的作用。即使我们此生不能证悟空性，这也会成为漫长轮回中很精彩的一段经历。我回想自己依止上师的整个过程，每一年不管是听般若空性、密法还是大乘修行法门，自己都觉得非常有意义。每一天其实也是这样，比如现在这一个小时我们用来听课，它的价值就远远超过一天中的其他时间。如果这个时间我们没有用来听课，那这么多人，可能有的在散乱，有的在生烦恼、行非法事，有的处在浑浑噩噩的无记状态中，这些都没有什么意义。

课后念《普贤行愿品》的时候，也要这样想：将今天听课为主的三世一切善根回向给众生，愿自他生生世世不离大乘佛法。《普贤行愿品》我们讲过很多次，大家应该都明白其中的意义。即使不完全懂，但

只要能如愿文中所说那般回向——“文殊师利勇猛智，普贤慧行亦复然，我今回向诸善根，随彼一切常修学”，心想：文殊菩萨如何发愿，普贤菩萨如何发愿，前辈大德们如何发愿，我也随学他们如是发愿。以这样的心态来念一遍《普贤行愿品》，也令这个人身具有实义。

有些人经常说：“我闻思修行这么多年好像没有什么意义，烦恼越来越重，境界越来越差，心里越来越烦……”其实不是这样，闻思修行肯定是非常有意义的，只是其效果不一定能马上显现出来。就好比学生读书时可能也不知道自己有进步，但实际上读书和不读书有很大差别。所以每一次发愿、回向时，都要忆念这些功德，增上自己清净的信心。

第十八课

思考题

1．生起道智需具备哪三种顺缘？

2．解释颂词：“调伏诸天故，放光令隐暗。”

3．佛经中因何将菩萨之大悲取名为烦恼？

4．声闻道智与声闻阿罗汉的智慧有什么差别？

《现观庄严论》总共有八品，目前我们已经讲完了第一品遍智，今天开始讲第二品。

现观七十义中，表示遍智的有十种法，即发心、教授、修行所依以及四种修行等，这些在前面都一一介绍过。佛的遍智是如何产生的呢？它不可能从常有的法中产生，否则就有恒有恒无的过失，更不可能是无因而生。按照《释量论》的观点，在世俗中承许佛的智慧从圣者菩萨的智慧中产生。也就是说，道智是遍智的唯一因。

第二品 道智

戊二（道无相之现观道智）分二：一、生道智之所依支分；二、能依有支之道智。

已一（生道智之所依支分）分二：一、本体；二、分类。

表示道智的总共有十一法，其中第一个叫做道智支分，即产生道智的条件。如果我相续中具备道智，

那么就一定已经具足了道智支分。为了学好《现观庄严论》，大家要把七十义的每一个内容记清楚。

庚一、本体：

生道智之所依分支的本体是圆满能依道智的殊胜条件。

庚二（分类）分三：一、遣除违缘之支分；二、成办顺缘之支分；三、圆满作用之支分。

辛一、遣除违缘之支分：

相续中要生起道智，首先必须遣除违缘。比如说，要获得阿罗汉果位，就要先了知得阿罗汉果的违缘是什么；要获得法师的身份，也需要避免一定的违缘；要往生极乐世界，就要遣除往生的违缘……任何一种境界的取得都关系到遣除违品，所以首先一定要明白这个道理。

调伏诸天故，放光令隐暗。

本颂在缘起上与佛陀转般若法轮有一定关系。当年，佛陀在印度讲完遍智之般若法门后，欲传授道智法门。此时在座听法的许多色界和欲界天人，因前世善业而感异熟果报，身体自然具足光芒，见欲界人类的身体无有此种庄严，便心生傲慢。佛陀照见其相续，知道在这样的烦恼状态下，即使听闻般若法也不能得受利益，于是便从无漏智慧中放出自性光芒（这并不是特意显现神通神变而放光，如果特意显现，则光明将照彻整个大千世界），使这些天人如同金子面前的废铜烂铁般，身色黯淡，极其难看，以此摧毁了他们的傲慢心。

这段公案说明，我们要想获得圣者的无生智慧，

就要先令自己的相续堪为法器。如果相续中充满傲慢、贪心、嗔心、嫉妒等根本烦恼和随烦恼，那就根本不堪为法器，我们在讲法器的过失时称之为“杂烦恼如毒器之过”，因为在有毒的器皿中无论注入什么样的汁液、食物，都会变成毒药，不能食用。所以在听受任何法门之前，先应调整好自己的心态，保证相续清净，尤其不能有傲慢心。俗语有云：“傲慢的铁丸沾不上功德的水滴。”如果有了傲慢心，相续就根本无法被传承上师、诸佛菩萨的妙法甘露所滋润。

因此，道智支分的第一条，就是要遣除傲慢等现行烦恼。如果遣除了傲慢，就堪为般若法的法器；如果没有遣除傲慢，即使是世间的离贪者也不堪为法器。

昨天讲的《六祖坛经》中，六祖一见永嘉玄觉就问：“大德自何方而来，生大我慢？”其原因就在于，如果有傲慢心，给他直指心性也不会有成效。因此，一切大德在考察弟子是否是法器时，对是否有傲慢都非常重视。

《俱舍论》当中讲了增上慢、过慢、我慢等七种慢，《亲友书》特别提出要对治骄慢，并解释骄慢主要是从对地位、种姓、多闻、年少、美貌这五方面的执著中产生。

听法的人当中，有些人是从世间著名高校毕业的，心里始终放不下傲慢，这从表情上也看得出来。其实如果相续不能调伏，文凭再高也没有用。前段时间，有一个女博士，也是大学教授，因为感情上出了问题，就只身跑到泰国，通过人工授精怀上了孩子。

她回国后，感到无处立足，精神完全崩溃。最后被家人发现时，她正独自在街上流浪。她的父母感到非常自责，因为从小他们就只关心这个孩子的学业，而没有想过培养她与人沟通的能力。我想，她本人可能也有一种傲慢心，所以在从小学、中学一直到大学博士毕业这么长的学习生涯中，都忽略了对自我人格的完善。所以说，文凭高不算什么，家里有钱、年轻、相貌好也不算什么，因为“残酷才是青春”，这些暂时的东西都靠不住。

昨天有人跟我说：如果年轻时能受到佛教的教育，就不会走那么多弯路，不会依靠贪嗔痴造那么多恶业。确实如此，很多人往往是人过中年，看到一些佛书才明白人生中的许多痛苦和失败都是来自于自己的执著，在十年二十年之后回头去看，就发现以前的自己特别愚痴，也会感叹遇到佛法太晚。

既然知道了傲慢之类的心态不合理，就要予以遣除，经常观清净心，对他人有一种包容。怀让禅师的名字是什么意思？就是要怀有谦让的心。如果人人都能做“怀让禅师”，那社会就会变得很好。然而，现代人最大的问题就是心量太窄，什么都装不下，别人稍微碰一下都不行。就各部门的发心人员来说，我最关心的是他们懂不懂与人交往。如果一个人在跟上上下下所有人相处时都合得拢，能以智慧和能力应对得体，那他的修行应该也是可以的。

现在这个社会最缺少的是人格教育。首先要以善巧的智慧把人与人之间的关系搞好，然后再去疏通人与动物以及人与自然之间的关系。社会是人的群体，

如果我们每个人都心怀不满，每天发出怨气，那么这个社会就是一个充满愤恨气息的社会，这种污染是比雾霾更可怕的，会对身心健康造成危害。我们口口声声讲“和谐社会”，但如果自己跟周围的人都难以和合，那整个社会的和谐也就只是一句美好的口号，所以和谐要从自身做起，从内心做起。

辛二（成办顺缘之支分）分三：一、缘之差别发心；二、因之差别苏醒种姓；三、助伴之差别方便自性。

一颗种子要产生苗芽，需要具备能发芽的内因和水、土、阳光等助缘。同样，出世间的智慧——禅宗讲的明心见性、大圆满讲的赤裸觉性、此处所说的道智，也需要因缘聚合才可以产生。具体是哪些因缘呢？缘是菩提心，因是苏醒无二慧的种姓，助伴是大悲心。《入中论》前面也讲，这三者是缺一不可的。如果没有这些因缘，仅仅依靠形象上的加持、漂亮的言语是不可能开悟的。

现在很多佛教徒都比较迷茫，总觉得见一个上师，他用经书敲几下头，就可以成就了。其实没有那么简单，如果你相续的种姓还没有苏醒，大悲心、菩提心还没有生起，那么上师、法本、佛像等种种加持只能给你种下一点善根罢了。所以说，学习佛法一定不能混淆主次。

壬一：缘之差别发心：

境决定…

要令道智在相续中产生，外缘就是要发无上殊胜

的菩提心，此即是对境决定。也就是说，有了菩提心，就有生道智的因缘；若没有菩提心，就没有这种因缘。

声闻阿罗汉虽然具有人无我的智慧，但因为没有发菩提心，所以不能成为道智的所依。我们虽然没有获得任何出世间圣果，但如果已经发起度化天下无边众生的心愿，那就具足了生起道智的第一种因缘。

不管是什么样的人，只要你想学习大乘佛法，只要你想成佛、成菩萨，那么发菩提心都是不可或缺的。如果缺少了它，道智便不可能产生，就好像没有水土等外缘，种子就不可能长成庄稼一样。见道道智的生起要以大乘加行道的菩提心为缘，这一点大家一定要记住。

壬二、因之差别苏醒种姓：

…普遍。

因的特点是说明苏醒种姓这一点必须决定周遍。

道智唯一的近取因就是如来藏。当然，如来藏是每一个众生都具足的，我跟社会科学院的一些学者讨论时曾开玩笑说："从广义上来讲，所有的众生都是佛教徒，因为所有的众生都具有佛性。"不过，尽管每个众生都有如来藏的种姓，但种姓没有苏醒也是不行的，只有种姓苏醒了，才有机会出生道智。

怎么样算是苏醒种姓呢？就像《入中论》中所讲的：如果一听到空性法门就喜不自禁流下眼泪，就说明种姓已经苏醒了。现在有些人也是这样，一到寺院就莫名其妙哭得很厉害，后来就慢慢皈依了。

因此，所谓"普遍"，本义是指所有众生都有佛

性，都可以产生道智，但此处是特指那些苏醒了种姓的众生。若种姓没有苏醒，即使是再聪明的人，也不能说具备道智的因。

《经庄严论》等论典中也讲述了许多苏醒种姓的相。从历史上看，很多禅宗大德是从小就苏醒了种姓的，甚至有人是在战场上杀伐时突然醒悟，马上放下兵器到寺院里出家，最后也变成了特别出名的上师。在座的出家人，很多都是本来工作好好的，但依靠某一种因缘，忽然就对世间法没了兴趣，一心一意想寻找出世间的空性智慧，这也是成熟种姓的标志。

如果相续没有成熟、佛性没有苏醒，那听再深的佛法也没有任何感觉，到了最殊胜的道场之中，遇到了佛一样的善知识，也不会有什么触动。而一旦佛性真正苏醒过来，就谁也无法阻挡，家人几次三番把他拉回去，过两天他借到路费，又跑到寺院去出家了（当然，也有极少数人刚来的时候特别积极，后来就慢慢不闻思了，最后也不用家人劝，自己就离开寺院，还俗了，这种情况不是很光荣）。

壬三、助伴之差别方便自性：

本性…

助伴的特点就是说必须具备不断慈悲本性烦恼的方便。这里的“烦恼”并不是指贪嗔痴等自相烦恼，而是大悲心的一种异名，因为就像《释量论》中所讲的一样，菩萨依靠大悲心和前世殊胜的发愿，才能够继续留驻在三界轮回中利益众生。

从表面上看来，菩萨和凡夫众生一样都在轮回中

流转，但实际上两者之间存在很大的差别：众生是依靠自相烦恼的染污力量而漂泊轮回，而菩萨则断除了自私自利的心，完全是以利他心而显现于这个世间。

之所以要以大悲本性烦恼为助伴，是因为道智一定是智慧方便双运的。也就是说，一个菩萨要住在世间，首先要有证悟空性的智慧，否则就无法堪忍这个世界的各种痛苦（有一个老师跟我说，佛法的很多内容她都听不懂，但"娑婆世界"这几个字她听得懂，知道"娑婆"是堪忍的意思；她觉得学校对她很不公平，又没有办法，就只有告诉自己"一定要堪忍"，每天口里念"娑婆世界"）；其次要有大悲心，没有大悲心就不会饶益众生。因此，菩萨不能舍弃的本性就是大悲心。

辛三、圆满作用之支分：

…及事业。

作用的分支：说明殊胜方便智慧的道智具有成办他利方便的殊胜作用。作为道智的所依身份者，菩萨唯一以饶益有情为事业，除此之外没有其他的事要做。

凡夫人每天都活在实有的执著中，所有的言语、行为乃至起心动念都是围绕着自我展开，所有的伤心哀泣也都是为了维护自我。而菩萨恰恰与之相反，他存在的价值就是利益众生，他的生命完全是一种付出和奉献，就像灯火一样，燃尽自己，照亮他人。诸多前辈大德也是如此，一生的身口意业都是为利他而奉献，他们行持的就是佛的事业，也是菩萨的事业，这种价值观是我们因地凡夫要不断学习的。反观当今世

界，东西方国家所奉行的无非是自我为中心的价值观，利他只是被用来做口头文章，真正能付诸实际的人少之又少。

哦巴活佛讲记当中还特意对前面所说的不断悲心本性烦恼的问题做了一番剖析，证明其并非自相烦恼，并引用《慧海请问经》的教证，来说明菩萨以善巧方便故意入于世间之信心、正念、精进等八种善法都可取名为烦恼。

作为一个菩萨，是很需要善巧方便的。不仅如此，修行人住于此世间，无论是想弘法利生，还是想独自修行，也都需要善巧方便。

究竟什么是善巧方便呢？简而言之，如果我是一个想修行的人，那么就把修行当作我这一生的主要使命，这一点在原则上不可改变。但与此同时，生活中大大小小的各种事情也不能一概放下，还是要处理好，这就体现了善巧方便。在家的修行人，有很多就是因为不具足善巧方便，经常搞得修行跟工作水火不容，最后把身边所有的人都得罪遍，自己走投无路。有一些寺院里的出家人，世出世间智慧都不错，但也是因为不具足善巧方便，在说话、做事过程中总是引起他人的不满。当然，有时候问题出在众生身上，他业力现前的时候，你再怎么善巧也没办法，即使佛陀在世时，也会有众生对他不满。但我们不能因为有这样的特殊情况，就把所有问题都归在业力上，这是不行的。

既然要在这个世间修行、利益众生，就一定要具足善巧方便，这是诸佛菩萨和前辈大德再三强调的。

由于不具足善巧方便，许多人发心夭折、闻思中断、弘法利生不能持久，这样的现象比比皆是。所以，不管见解多么高，相续中出离心、菩提心、觉性智慧等功德多么殊胜，像《君规教言论》、《二规教言论》、《萨迦格言》里所讲的基本的做人道理也要懂，否则在世间恐怕是寸步难行，更不要说开展事业利益众生了。

有关善巧方便的窍诀，《般若经》里面还讲了很多，但我主要想谈的是自己多年来对人生的一种体悟。当然，从修行的本体来讲，修行人应该像噶当派的大德一样，谁都不随顺，这也是一种境界。但如果要利益众生，就必须有一种适应的能力。尤其现在这个时代，众生的根机越来越低劣、烦恼越来越粗重，如果我们不从前辈上师们的教言中汲取智慧，那么无论走到哪里，想要利益众生可能都是违缘重重。藏地、汉地、印度、西方，任何地方都有无数的凡夫人，凡夫人所想的就是自私自利，如果我们不懂善巧方便就很难与之相处。

有些人常说："如果我在这个道场呆不下去怎么办啊？上师老人家您走了以后，我怎么办啊？您千万不要离开啊！"这说明对自己的修行没有把握。对修行有把握的人，处处都是善缘，处处都是修行的增上缘。如果修行不好，哪怕终身跟上师、道友在一起，哪怕住在极乐世界，跟他人的相处也会有不如意（这是因明当中的假设句，并不是说极乐世界真有不如意）。

己二（能依有支之道智）分二：一、无缘了知三道之现

观见道道智；二、已见修行之现观修道道智。

庚一（无缘了知三道之现观见道道智）分三：一、了知圣者声闻道之道智；二、了知所知缘觉道之道智；三、了知菩萨道之见道道智。

辛一（了知圣者声闻道之道智）分二：一、真实宣说；二、彼之因抉择分。

壬一（真实宣说）分二：一、本体；二、分类。

癸一、本体：

了知圣者声闻道之道智的本体是以无缘的方式了知共同声闻之道。比如说，我是一个菩萨，我能以无缘的方式通达声闻相续中人无我的空性智慧，我的这种境界就叫做声闻道智，而不是把声闻相续中的境界安立为声闻道智。菩萨对声闻境界的这种了知，一定是以三轮体空的智慧来摄持的。

癸二（分类）分二：一、认清所知声闻之道；二、无缘了知彼之道智。

子一、认清所知声闻之道：

道相智理中，由诸四圣谛，
行相…

修行共同声闻之道证悟人无我所摄的四圣谛十六行相的道相是所缘。

按照《俱舍论》的观点，声闻乘苦集灭道四谛可分出十六种行相，即苦谛有无常、苦、空、无我四相，集谛有因、集、生、缘四相，灭谛有灭、寂、妙、离四相，道谛有道、如、行、出四相；按照《般若经》的观点，则有二十六种相，这在哦巴活佛讲义中有介绍。菩萨对于声闻相续中了知苦谛、断除集谛、修行道谛、现前灭谛的种种道相完全通达。

子二、无缘了知彼之道智：

…不可得，当知声闻道。

行相的特点：通过证悟三轮无缘的途径来彻底了知所知的差别——共同声闻道。

在见道菩萨看来，如上的十六行相在世俗中只是如梦如幻的存在，在根本慧定面前则犹如虚空一般远离四边八戏，了不可得，能够这样了知，就叫做声闻道智。

壬二（彼之因抉择分）分二：一、真实宣说；二、彼等之理由。

癸一、真实宣说：

圣声闻道中，由色等空故，
空无别为暖，由彼无所得，
许为至顶位。

菩萨声闻道智的因即是加行道。之前在第一品中讲过，加行道有四个不同的阶段。

在圣者声闻道中，首先对色声香味乃至遍智之间的一切法了达为空性。而且此空性也是无二无别的，不能去分别柱子的空性、瓶子的空性，或者佛的空性、众生的空性，这就是加行道暖位的境界。

进一步，通达这种无分别的空性在基道果或因体果等方面皆一无所得，连空也是空性，这就是加行道顶位的境界。

忍位于色等，破住常等理，

依于十地等，由广说无住，

即名第一法。

得到加行道第三个阶段——忍位时，对色声香味等一切万法破除了常无常、净不净、我无我等边执，因此称作边解脱。所谓忍位，就是对诸法空性能够忍耐，不会畏惧。有些人一听到空性就害怕，以为空就是什么都没有了，得忍位后不会有这种情况。

对于色等一切万法在十地菩萨境界中无有能作所作、本体了不可得之理生起不可动摇的殊胜定解，这就是世第一法位。在此之后即得见道，所以这是世间修证中最高的境界。

癸二、彼等之理由：

由佛以现智，不见诸法故。

为什么以上所说的声闻道智乃至整个基道果三智的对境、有境都不可得呢？

虽然通过中观自续派、应成派的金刚屑因、破四句生因、离一多因、破有无生因、大缘起因等理证方式可以推出万法不可得的道理，但弥勒菩萨在这里没有使用这些，而是用圣教量来解释：因为照见万法真相的量士夫——我等大师佛陀以遍智并没有观察到胜义中境有境所摄的任何法存在之故。

虽然在佛的尽所有智面前，能见到万法如梦、如幻、如阳焰、如电、如露般的显现，但在佛的如所有智面前，轮涅所摄的一切法都没有任何实质，因此说胜义中无有一法存在。

有些人可能会想：佛陀没有照见是否就堪为正量

呢？决定堪为正量。如果是凡夫人没有照见，由于凡夫人有业障，所见有限，他没有照见不代表确实没有。比如现在很多人说："前生后世应该不存在，因为我没有看到，而且很多人都没有看到的缘故。"这就不一定成立，因为迷茫众生没有看到的东西太多了。然而佛陀说没有见到，就一定是真实的，因为他是量士夫之故。

当然，这个论证主要是针对佛教徒来讲的，如果对非佛教徒讲，就要先证成佛陀为量士夫，否则即使你说的是真理、是客观事实，但因为对方并不承认你的宗师，所以也不会认同此理。

很多非佛教徒之所以不承认佛陀所讲的道理，并不是因为他们可以破除，只是毫无理由地固执己见而已。依据史学界公认的说法，从我等大师释迦牟尼佛离开人间至今（2013年）已有2557年了。在此期间，有无数智者曾对佛陀的教言提出质疑，但目前为止，这堆积如山的经典中没有任何一条法理被破掉过，这并非佛教徒自说自话，而是事实。因此，既然佛陀以遍知智慧照见万法的本体在胜义中都不成立，那么这就一定是真实的。

学习般若是很重要的，它可以帮助我们在修行中减少执著。汉地禅宗经常说"看破、放下"，但是很多人都看不破、放不下，怎么办呢？我建议学一下《现观庄严论》。学了《现观庄严论》之后，才知道以佛陀的智慧做观察，任何法的本体都是不存在的，迷茫的众生就像是孩童在追逐彩虹一样，没有什么实义。这样一来，我们的执著就会越来越淡，逐渐消失，这

是一个潜移默化的过程，并不是一天两天就能完成的。

学院附近的一位堪布有一次在讲《现观庄严论》，当时另一位堪布刚去县城看自己生病的亲戚回来，他就批评说："你为什么要去看自己的亲戚？其他众生生病的时候你为什么不去看？这说明你没有通达《现观庄严论》！"我们很多人都是如此，其他众生死了我们不一定哭，自己父母死了就到处找人念经，执著得不得了，这表明我们对众生平等和万法皆空的道理并没有完全理解。通过学现观，我们的相续逐渐都会往好的方向转变。

第十九课

思考题

1．声闻、缘觉、菩萨这三者在所证上有什么差别？

2．作为缘觉道智之因的加行道四位各有什么特点？

3．请就菩萨见道是一刹那或多刹那的问题谈一谈自己的观点。

声闻道智的最后一个颂词——“由佛以现智，不见诸法故”是很重要的，昨天因为时间关系，我讲得比较略，今天再补充讲几句。

道友们听任何一堂课，不可能所有内容都听不懂，至少有一两句话应该记住。虽然我讲得不好，但也是依照高僧大德和传承上师们的教言来讲的，至少也会有一两句话值得你们铭记，其他真正成就者讲的法更不用说了。所以，大家应该每天记一些适合自心的、对调伏烦恼有益的教言，若能保持这个习惯，从中会得到很大的收获。

我从到了学院开始，在听法王和其他法师讲课以及自己备课的过程中，遇到好的教证、教言都习惯性地记录下来，现在家里这样的旧笔记本堆了很多，其中包括 1985 年听嘎多堪布讲《入行论》的笔记、法王如意宝讲《大幻化网》的笔记等，虽然有时候记得不多，但每一篇都感觉极有价值。

言归正传，上一堂课讲由于佛陀以现见万法的智

慧了知胜义中无有一法存在的缘故，所以声闻道智要证悟境与有境都不可得，这也就是《大幻化网》中所说的“以净见量抉择万法不成立”。当然，具足邪知邪见的非佛教徒不一定承认佛的净见量，对于这种人，就很有必要先以事势理证成佛陀为量士夫；而在我们大多数佛教徒面前，要如何成立一切万法不存在呢？就是因为佛陀以无比的智慧照见万法皆空。这样万法皆空的真理，又是完全与现代科学所得的结论相一致的，尤其量子力学专家们每每发现：科学虽然在不断更新，但是它对佛教的空性观和慈悲观不仅没有任何损害，却反而能够加以证实。

这并不是我们自夸，而是作为佛教徒理应完成的一种思想净化。特别是有一批中老年人是在极端思想指导下成长起来的，更需要调整自己的很多思想。

前面弥勒菩萨这句颂词，我已经在笔记本上记下来了，希望你们也能记下来。

辛二（了知所知缘觉道之道智）分二：一、真实宣说；二、彼之因——抉择分。

壬一（真实宣说）分二：一、总说所依缘觉之特点；二、宣说所知缘觉道之差别。

癸一（总说所依缘觉之特点）分二：一、现前证悟自利智慧之理；二、无声以身示现利他之法理。

子一、现前证悟自利智慧之理：

自觉自证故，亦不依他教，
是故当宣说，麟喻智甚深。

通常所谓的四种圣者，即声闻、缘觉、菩萨、佛。其中，声闻是依靠善知识——佛传授的教言而修持获

得成就的圣者，而缘觉又叫辟支佛、独觉，是在无佛出世的暗劫示现成道的圣者。

按照《俱舍论》的观点，缘觉先前也要依止善知识听受解脱的教言，并发愿将来在佛不出世之时证道，然后他于一百个大劫中积累资粮，在即将成道的这一世，他来到尸陀林之类的地方，看到白骨便会思维其从何而来，于是发现白骨是从老死来的，接着一步步推上去，最后知道轮回的根本就是无明，就这样以逆式修行十二缘起，在一个坐垫上圆满五道所有功德，获得缘觉的果位。

一般来讲，缘觉是在佛不出世的时候应世，但从佛经中的一些公案看，有时在佛的果法期也有缘觉出现。

缘觉分两种，一种叫部行独觉，一种叫麟角喻独觉。部行独觉在修行时也会与其他眷属集聚在一起，而麟角喻独觉则一直是独自安住，不愿意跟别人交往（关于"麟角喻"，有两种说法：一说如麒麟般在山中独处，一说如麒麟头上的角一般卓然独立）。如果某个人比较孤僻，跟谁都合不拢，不管吃饭、走路老是独自一人，藏人就会形容说："他是独觉种姓。"当然，这种比喻是带有贬义色彩的，而独觉乘行者并不是因为有这种不好的习气而喜欢独处，他独处是为了远离散乱愦闹，自己精进修持，因此独觉具足信心、智慧等诸多善根，唯一缺少的是利他心。

我们如果为了好好修行而独处，那是很好的，但如果不是为了这样的目的，经常独处恐怕就不是很好，因为现在这个社会孤独症、自闭症发病率实在太

高。2012 年时，有个专家说，中国在校生中有一万多人患有自闭症。根据今年（2013）新发布的统计数字，中国每八十人中就有一个人患有自闭症、孤独症。这种情况在佛教徒的群体中应该很少，尤其佛教徒不太可能得抑郁症。抑郁症跟孤独症的相同之处是：都不愿意跟别人说话，内心郁闷，充满焦虑；抑郁症的独特之处是：经常想自杀，觉得活着没有什么意义。

作为大乘修行人来讲，利他心是很重要的，而要培养利他心，就需要经常跟他人相处。如果我们的协作能力很差，那就要强迫自己多去和别人一起吃饭、一起说话，通过这样不断地锻炼，慢慢就会变得合群。这种能力，即使一个人在山里修一二十年也得不到。菩萨若没有这种能力，想利益众生是很困难的。

有人说："出家人不能到城市里面去，一去就完了！"其实没有那么严重。只要我们自相续的正知正念稳固，在恶劣的环境中，不但能守护好清净戒律，而且度化众生也可以非常得心应手；反过来说，如果缺乏正知正念，即使身体关在山里面，贪嗔痴也一样会不断涌现，最后不一定能善始善终。所以说，如若我们总是固执着一种保守的态度，很多时候既不符合度化众生的宗旨，也不适应现代社会的需要。在汉地，人们总觉得一个人一旦出家，就永远离开了人群。我去学校里讲课，经常会有人大惊小怪："你们出家人都可以来讲课啊？我第一次在这种场合看到出家人！"我们要用自身的行为来慢慢改变这种观念。作为在家佛教徒，也要学会适应社会、家庭等各种人群。有些人学了佛就变得怪怪的，每天光是转转经轮，什

么家务都不做，家里人也觉得他的精神有问题……这样确实不太好，佛教徒还是要有点善巧方便，否则不但同周遭环境格格不入，最终自己的修学也不会成功。

颂词中说，独觉凭借百劫积累广大资粮的威力，即生以最后有者的身份逆修十二缘起而获得证悟，其间不需要依靠他人的教言，因此经中才说麟角喻独觉的智慧极为甚深。

佛经中称独觉种姓为中根者，他们不像声闻一样需依赖善知识的开导，而是完全以自力通达十二缘起、十善、四谛等甚深道理，最后现前果位。从佛经中的公案来看，麟角喻独觉通常是住山或住茅棚，有时也会去城里化缘。

为什么说独觉的智慧极其甚深呢？因为：一方面，他不用语言说法，这就令人产生一种非常深奥的印象。一个人的智慧，可以从他的谈吐中看出来，而如果他不爱说话，我们就很难知道他的内在水平。另一方面，独觉即生以自力通达了全部的人无我和一部分的法无我，因此说智慧甚深。一般来说，没有善知识的开导，佛法的甚深境界很难以开发，像独觉这样依靠自力通达，像永嘉玄觉禅师读《维摩诘经》而开悟，这都是很罕见的。

讲到这里，有人就会有疑问了：如果他不以语言说法，那怎么给别人开示佛法的取舍之理呢？下面就遣除这个疑惑。

子二、无声以身示现利他之法理：

若谁于何义，欲闻如何说，
于彼彼彼义，无声如是现。

即使不用语言说法，也是可以利益众生的。比如有一个公案说，阿修罗王前世是一个穷人，以卖柴为生，因为每天都要在水中跋涉，他感觉很痛苦。后来他供养了一位独觉，并发愿将来身体能长得高大无比，不必再承受这种痛苦。当时，独觉身体腾在虚空中，示现上身冒火、下身降水等各种神通，令他生起信心。

当然，佛教本质上并不看重神通；如果神通真的那么重要，那我们不如去向杂技团、气功师学习算了。我们真正看重的是大悲心、利他心以及空性的见解和证悟，谁的相续中具足这些功德，才是值得我们赞叹的。乔美仁波切也说过："作为一个出家人，戒律清净就是最大的神通。"不过，自古以来，希求神通也已经成了凡夫人的一种正常现象。因此，当某个所化众生想要听闻十善、十二缘起等法门的意义时，缘觉不是以语言来教化，而是以无声的方法——用身体示现神通，或以某种神态来表达其义（日常生活中也是如此，要表达对某件事情的意见，很多时候都不用说话，点点头、笑一笑，大家就知道你是赞同的，瞪一眼，大家就知道你不支持）。

关于"得法"，在《显义论》中是这样定义的：闻法者的心里面产生所传之法的意义，就叫做得法。比如说，一个人到我面前来请问空性的意义，我可以什么话都不说，只是看着虚空，他也看看虚空而后明白："哦，法师是想告诉我：一切本来都是远离戏论

的。”那么这就得法了。以前莲花生大士传法的时候，也是用手指直指虚空，说：“虚空就在那里。”说了三次以后，很多弟子相续中就生起了无生法忍。所以说，佛法境界的传递有时候不一定要靠语言，也可以通过其他方式。

我们的传统教育理念也说“身教重于言教”，一个老师若能以身作则，每天的行为都非常如理如法，那么他的身体就已经成了他所传的法。有的菩萨为了利益众生而不辞辛劳地日夜奔波，虽然他没有说法，但他的行为是比一般人的夸夸其谈更有价值的，独觉无声的教言也一样能给众生带来真实的利益。

我们从善知识那里得到的很多教义都是语言之外的——有时是以身示教、有时是意传加持。藏地佛教徒中有个传统，如果某天要出门办一件要紧的事，就会先到自己很有信心的一位上师面前说：“我今天要成办这件事情，请您多作意加持。”这种情况下，上师不用亲自念经，只要心里面稍作祈祷、忆念，关心一下，就会产生相当大的作用——圣者是有这种加持力的，即使不是圣者，依靠清净的发愿力也会有作用。

癸二、宣说所知缘觉道之差别：

远所取分别，未离能取故，
当知由所依，摄为麟喻道。

缘觉道的境界超过声闻，但是比菩萨低一点。为什么说超过声闻呢？因为声闻对于外境的无分微尘和心识的无分刹那都没有证悟空性，而缘觉依靠百劫

修炼之力已经证悟了无分微尘的空性，从而远离了对所取境的分别。在人无我的证悟上二者没有差别，但在法无我的证悟上缘觉超过声闻。跟菩萨的境界比起来，缘觉还有一定距离，因为菩萨既通达了人无我，也通达了圆满的法无我，而缘觉由于没有证悟能取空性而未远离能取的分别。因此，从所依的角度来说，缘觉在三圣者中属于中根者。我们应当知晓，由这三种差别摄为所知麟角喻独觉正道中的殊胜道就是所缘。

《现观庄严论》讲的缘觉道智，也不是指缘觉自己的智慧，而是说菩萨以无缘的方式完全明白缘觉相续中的一切境界，将这一能通达的有境命名为缘觉道智，如果套用前面讲声闻道智的颂词，我们可以说："行相不可得，当知缘觉道。"道智所摄的每一义都是指菩萨相续的智慧境界，这一点大家要明白。

缘觉道智的因是什么呢？跟声闻道智一样，缘觉道智也是在见道以上安立的，因此也是以加行道为因。

壬二、彼之因——抉择分：

开阐假法性，无违相为暖，
顶由达色等，无减等所显，
忍由内空等，不执色等故，
色等无生等，相为第一法。

缘觉道加行道与声闻道加行道有所不同，在此也是分四位来宣说。

得到暖位时，通达一切万法如幻如梦、如水月一

般现而无自性，唯是名言假立。假立的显现跟空性的本体这两者表面上看来好像有点相违，但实际上一点都不相违。获得了这种境界，就不会再对世间法有什么执著。学佛学得比较好的人，当然也会显现人与人之间的各种复杂关系，这是没办法回避的，但由于他已经洞悉了事物的本质，所以不会产生爱恨得失之心。

得到顶位时，通达色声香味等一切万法皆为空性，在本体上找不到丝毫实质，从而住于不增不减、不生不灭、不常不断的境界。

得到忍位时，从空性方面来讲，由于证得了内空、外空、内外空、大空等中观中所讲十六空、二十空，因而无有对空的执著；从显现上讲，认识到色香味乃至如来一切智智之间的万法无有任何可执为实有的成分，空不实有，现也不实有，现即是空，空即是现，现空平等无二，这就是忍位所通达的境界。

得到世第一法位也即胜法位时，了达色声香味等一切万事万物在本体上从没有任何产生，没有产生也就不可能有住，没有住也就不可能有灭，因此说一切有为法都无有生灭。虽然小乘承许生灭是有为法的法相，但按照大乘中观的观点来看，这些法相也只是假立而已。

这就是所谓缘觉道加行道四位的境界。

我们称缘觉道、声闻道为小乘，表面上看来好像带有贬义，但其实真正从智慧的层面进行剖析时，作为凡夫人根本没资格评价说小乘道如何如何不合理。声闻缘觉利益众生的心态没有菩萨那么殊胜，在这一

点上可能有值得分析之处，但除此之外，在证悟空性上面，他们都有特别殊胜的境界。

辛三（了知菩萨道之见道道智）分三：一、略说本体；二、广说十六种忍智之差别；三、摄义。

壬一、略说本体：

由谛与谛上，忍智四刹那，

说此道相智，见道具功德。

按照《俱舍论》的观点，只有欲界众生才能生起见道，色界、无色界众生都不能得见道；按照大乘的观点，欲界以外的众生也能获得见道，比如《宝积经》中讲，无数饿鬼以及天界众生都在闻佛说法后生起见道的智慧。

菩萨的见道道智是什么样的呢？其本体就是现见一切万法空性的不共境界或现观。

从所证或所缘的角度来讲，见道道智有苦、集、灭、道四种差别相。佛陀初转法轮时，就将他所了达的万法真相概括在了苦、集、灭、道四谛当中，对此，凡夫人可以产生一种理解上的认知，而声闻、缘觉和菩萨则从实证上都有各自不同的认知。

关于见道的十六行相，《大乘阿毗达磨》跟《俱舍论》的安立方法稍有不同。比如就苦谛来说，大乘见道是对欲界、色界、无色界的苦一并通达，在通达此痛苦本性时安立无间道、解脱道、殊胜道三个阶段，其中殊胜道又分两个阶段，因此一共有四个阶段；对于三界的集谛等，也是分这样四个阶段来认知。而按照《俱舍论》的观点，是把欲界苦谛和上两界的苦谛

分开，上两界的苦谛算为一个，在认识欲界苦谛时，断除所断的无间道生起的智慧叫做法忍，离开烦恼的解脱道生起的智慧叫做法智，在认识色界无色界苦谛时，对应于无间道的叫做类忍，对应于解脱道的叫做类智，在苦谛上有这样的四个刹那；以此类推，集谛、道谛、灭谛也各有四个刹那，总共有十六刹那的智慧。

《心性休息大车疏》中对十六行相属于几刹那的问题做过一些分析。藏地有的大德说：见道是一刹那间的事，只是因为反体不同而安立了十六个行相。无垢光尊者自己的观点则是：虽然见道是一刹那，但十六行相至少应该分属四个阶段，因为如果不分阶段而同时产生，那就有无间道变成解脱道、解脱道变成殊胜道的过失。

这些辩论均是智者们的一种智慧游舞。见道十六刹那或四刹那的说法都比较普遍，但具体来说，到底是一刹那有十六个不同反体，还是从相续中功德现前的角度安立为四个刹那？我觉得应该是在一刹那间，从所断断除的侧面叫做无间道，从智慧现前的侧面叫做解脱道，从再没有任何所断能够反抗、摧毁的侧面叫做殊胜道。

无论我们如何安立，实际上在非常细微的层面，因和果是不能用同时或者非同时来观察的；一旦这样做观察，则无论是外在缘起的种子和苗芽，还是内在缘起的智慧和障碍，都不能成立。按照因明的观点，障碍和智慧属于不并存相违，什么时候相续中产生了无垢智慧，其违品的力量是无法持续下去的。我们把见道无垢智慧的现前安立在一个成事刹那当中，这个

成事刹那也不适合再分成很多个时间。

道友们如果对这个问题有兴趣，可以继续进行深入的剖析。

见道在《现观庄严论》很多地方都出现了，这里主要是从功德的层面来说明的。要想更广泛地了解菩萨的功德，可以参阅《入中论》、《十地经》等经论。

第二十课

思考题

1．请根据自身经历谈一下大悲心在修行中的重要性。

2．结合颂词解释道谛四相的含义。

3．一地菩萨为什么能够不遭受世间的各种危害？

下面继续讲《现观庄严论》第二品道智品，依靠现观的名词来了解得地菩萨相续中的智慧境界。

壬二（广说十六种忍智之差别）分四：一、苦谛之四相；二、集谛之四相；三、道谛之四相；四、灭谛之四相。

我们在学习《俱舍论》、《大乘阿毗达磨》、《现观庄严论》、中观等大小乘教言时，经常会遇到见道的十六行相，这是佛教中比较关键的一个专用名词，大家应该记住。

佛法的讲闻需要一种缘起，藏传佛教大德贡塘丹毕卓美（《水木格言》的作者）曾说过："清净的讲闻要求上师和弟子都具足法相，如果上师没有法，弟子不具信心，那这样的传法跟聊天没有什么差别。"我觉得这个教言极为重要。如果真正要交流佛法，那么作为传法者，至少要热爱佛法，对法有欢喜心，对所传之法的大概词句和内容有所掌握；作为闻法者，要对这个法门有信心、有兴趣，乐意听受。如果传法者心里对法没有热情，听法者也对佛法、传法者没有信心，

那么这种传法确实跟世间普通的上课、聊天没有差别。因此，传法要产生殊胜的加持，自他的相续首先都需要净化。

我们这次一起学习的过程中，大家一方面要对论典所讲的道理认真观察，同时无论听哪一个法师传讲，都要生欢喜心，因为他们都是下了工夫的，相续中有着智慧的传承。

世间有一种说法：我爱我师，我更爱真理。但我们佛教为什么要强调对法师的恭敬呢？因为真理的来源就是老师，所以恭敬老师其实就是恭敬真理。因此，佛教的价值观其实是特别符合真理至上的精神的。

只有在恭敬心的状态下，才能体会到智慧的可贵。不管是修加行、密法等任何一个法门，亦或每一次听课、听辅导，你都会非常珍惜。我听到个别人说："我现在对听辅导没有兴趣，对某某法师的课没有兴趣。"这说明对法的意乐不强。如果对法的意乐强，就会以法为主，既然选择了这个法，就不会挑剔法师，因为不管法师是什么身份的人，你是从法里得益。

我们从释迦牟尼佛的公案中可以看到，即使面目极其恐怖的罗刹传授佛法，他也是很乐意、很欢喜地去接受，不会因为对方的身份、长相就拒绝他的法。曾有一个老师跟我说："现在的学生特别喜欢长得好看的老师，我长得不是很好看，所以每次上课的时候都有点痛苦……"我认为这种以貌取人的做法是不合理的。对学生来讲，老师的相貌美丑不重要，重要的是他相续当中有没有真理。

癸一、苦谛之四相：

真如与诸智，互无能所依，
故不许差别，广大无能量，
无量…

证得一地菩萨时，是于一个成事刹那间现见真谛，所谓真谛也就是三界一切万法的实相。这种智慧可分为十六种不同的行相，又可归摄于苦集灭道四谛，每一谛有四个相。

以苦谛的四相为例，《俱舍论》等论典中是这样解释的：缘欲界苦谛的智慧有两种（苦法忍、苦法智），缘上两界苦谛的智慧也有两种（苦类忍、苦类智），这四种智慧的对境就是苦谛四相。

对于第一地菩萨的智慧，我们总的可以表述为：入定位缘法界实相，是离戏空性与光明智慧无二无别，犹如虚空一样的境界；出定位起现功德，住于如梦如幻的境界。分别而言，也可以从不同行相来认识一地菩萨的智慧境界：

在现见欲界苦谛的无间道时，"真如"（法界）与"诸智"（缘法界的智慧）无二无别，相互之间无有能依所依、一体他体、境与有境等关系，任何对立的差别法都不承许，这就是苦法忍的智慧。

欲界的所有障碍断除以后，现前解脱道，此时境与有境无二无别的智慧并非局限于一个渺小的范围，而是遍及一切万法、广阔无边的，这就是苦谛的法智。

现见上界苦谛的无间道智慧也是境和有境无二无别的，从表面上看来，能缘的智慧是作为有境，实

际上不可思议境界中并没有任何能量存在，这叫做类忍。

在现见上界苦谛的解脱道时，境和有境同样也是无二无别，整个真如法界像虚空一般广大无量，这就是苦谛的类智。

苦谛所摄的一切法都可以为一地菩萨的智慧所现见，归纳起来就是以上的四种行相。

癸二、集谛之四相：

…无二边，住彼于色等，
执为佛自性，无取无舍等，
慈等…

得到第一地菩萨、证悟苦谛四相的同时，对于痛苦之因的集谛——业和烦恼的实相也会完全证悟。

现前缘欲界集谛的无间道时，从境和有境无二无别的层面叫做“无二边”，常断、来去、生灭……凡是二元对立的法在此境界中都不存在，这就是集谛的法忍。

在现见欲界集谛的解脱道时，将我们现在执为不清净的色、受、想等一切万法都通达为涅槃的自性，与法界空性无二无别，如同《中观根本慧论》中所说的“涅槃与世间，无有少分别”，这样的境界就是集谛的法智。

在现见上界集谛的无间道时，了达上界一切法胜义中远离戏论故，在世俗中也无有取舍、生灭、来去、常断、黑白等分别，这叫做集谛的类忍。

在现见上界集谛的解脱道时，入定位得到远离一

切戏论的境界，于是在出定时就会对没有通达此义的众生生起与智慧无别的四无量心，这叫做集谛的类智。

以前的上师们经常讲：菩萨由于相续中具有大悲心的缘故，才不会像声闻阿罗汉一样堕入寂灭的边。虽然我们还没有得到一地，但大悲心对我们来讲也是很重要的，相续中有了大悲心，就不会太在乎自我的快乐、痛苦等，因而修行也就不会为膨胀的我执所障碍。我们的很多道友就是如此，平时都处于一种忘我的状态中，基本上没有什么自私自利心，在这种强烈利他心的驱使下，做事情总是以大局为重，从不计较个人得失。

为什么学院和学会里总有一些人从发心的行列里中途退出呢？主要的原因就是自私心太强、慈悲心太弱。如果慈悲心很强烈，就根本不会把某个人对自己态度好坏放在心上；反之，如果慈悲心比较弱，那么自身稍稍受到一点危害就承受不了，这种人因为怕惹麻烦、怕辛苦，跟谁都不愿意接触，即使拥有了一定的势力，也不会主动饶益有情，而是选择走自我解脱的道路——“自我解脱”说起来也很好听，不排除有些人是真的对出世间修行有信心，但也有不少人可能只是自私自利心比较重而已。

我们这里有个别道友，学到后来只是做口头功夫，把利他心讲得头头是道，但从来不去真正行持，就像某些政府领导一样，在会议上讲得特别好听，但散会了他也就完事了，实际工作中从来不去倾听老百姓的心声，不去解决他们的现实问题……因此，大家

一定要实地去修大悲心，有了大悲心，就可以从容地面对人生中的一切痛苦以及不公待遇等。这是千金难买的修行窍诀，大家要记住它。

癸三、灭谛之四相：

…及空性，证得佛陀性，
遍摄诸净法，除遣诸苦病。

一地菩萨在现见欲界灭谛的无间道境与有境无二无别境界中，证悟了现似存在的色等一切万法于实际中微尘许也不成立，完全远离四边八戏，通达了这样的空性实相，即是灭谛的法忍。

依靠现见欲界灭谛的解脱道境与有境无二无别的空性智慧，可以在很快的时间中证得圆满正等觉佛的本性，或者说，依靠这种与无量法界平等的善根之威力，可以很快证得佛的果位，这叫做灭谛的法智。

在现见上界灭谛的无间道，菩萨对于上界的一切万法都能以清净的涅槃法来摄持，因为色等虽然在名言中显现为种种相，但实际上跟涅槃的清净空性无二无别，所以无有一法不能以之摄持，这种境界就是灭谛的类忍。

在证悟上界灭谛的解脱道，菩萨凭借入定位通达万法实相的智慧之威力，能在出定位遣除身心内外的各种灾难和疾苦，这种境界就是灭谛的类智。

以上就是灭谛的四种行相，它们在本质上是一体的，只是反体不同而已。

癸四、道谛之四相：

灭除涅槃执，诸佛守护等，
不杀害生等，一切相智理，
自住立有情，所修布施等，
回向大菩提。

苦谛的来源是集谛，要断除集谛，必须要现前灭谛，而现前灭谛的唯一方法就是修持道谛——依靠道谛来灭除业和烦恼，才能中断轮回的痛苦。下面就讲道谛的四种行相。

在现见欲界道谛的无间道，菩萨不但证悟了欲界的世俗色等万法的无相空性，而且也灭除了对涅槃清净法的执著，就像我们学中观时经常引用的《般若经》教证所说，若有一法较涅槃更为殊胜，也必定是如梦如幻，这样的境与有境无二无别的境界就叫做道谛的法忍。

在现见欲界道谛的解脱道，由于已经证悟了欲界一切万法与空性无二无别，菩萨恒时为十方诸佛所守护，不会受到世间一切邪魔、疾病等的危害，这就是道谛的法智。世间的损害有三种：第一种危害是自己造成的，第二种危害是其他众生带来的，第三种危害来自偶发的地水火风等自然现象。就第一种来说，有些业是我们今生造的，有些业是前世或更久远的生世中造下的，依靠佛的威力加持，这些业报有的可以根本不用感受，一定要感受的也可以减轻，就像世间一个有关系、有后盾的人，虽然以前做过坏事，但有时也能免于法律的惩罚；第二种当然也跟自己的业缘有关，但需要靠外道、邪魔、妖精等其他众生发起，而菩萨有了佛的加持，就不会受到他们的干扰；对于第

三种——地水火风等自然灾害，依靠佛力也能遣除。因此，修持般若空性的菩萨一般不会有大的违缘，即使出现违缘也能马上将之转为道用。

学《现观庄严论》时，要注意跟《般若经》进行对应。我前两年翻译了《般若摄颂》，也给大家讲了，今年般若班的道友们也在学习，他们的理解还是很不错的。各地学员以及其他道场的佛友如果实在对《现观庄严论》无法领受，我希望至少也要听一遍《般若摄颂》，因为般若的威力和功德的确不可思议。最好也要经常念《金刚经》、《心经》、《般若摄颂》，同时身上佩戴般若的挂件（我们以前做过藏汉两种文字的《般若摄颂》挂件），依靠文字般若来保护自己。我自己从小就对这些经典很有信心，不管到什么地方都随身带着，遇到人和非人的危害之类，乃至做了一个噩梦，我心里都会想：我这里有很多密法、般若的法本，有很多上师的加持品，只要不是我上辈子不可转变的业现前（如果是这种情况，那可能谁也没有办法，毕竟连目犍连、舍利子在显现上也会受业报），其他的各种违缘应该不至于造成大的妨害。

有些人经常说："一切万法都是空性的，需要什么佛菩萨的加持啊？不用不用……"其实这并不能说明这个人很相信空性，真正相信空性的人不会这样。我即生见过很多确确实实证悟空性的上师，但他们的加持品是最多的。比如说敦珠法王，我虽然没有亲自见过，但从电视里看到他身上有很多加持品，也戴着嘎乌盒。顶果钦哲仁波切是真正的开悟者，我 1990 年在德里的一个宾馆里面见到他，他像往常一样赤裸

上身，脖子上挂着一尊特别大的文殊菩萨像，因为那是麦彭仁波切亲自加持过的，所以不管天气多热他都一直带着。上师如意宝也是，像系解脱、《上师心滴》、嘎乌盒这些都会随身携带。

而现在的很多年轻修行人，基本上不带什么加持品，连课诵本也没有，浑身上下只有一个钱包，钱包里的钱也缩成一张银行卡，再加一个身份证，把钱包夹在腋下，看起来很像一个真正的公务员……其实，作为这个世间的修行人，还是需要依靠相才能领受诸佛菩萨的加持，这是一种信仰的标志。我想，乃至我们的能取所取没有消于法界之前，心里还是要对善和恶有所分别，应当执著于善法。

在现见上界道谛的无间道，由于证悟了胜义中万法空性的不可思议境界，菩萨在世俗中会行持不杀害众生等十善业（当然，在得地之前就已经断除了十不善，这里主要是指完全断掉杀生等的习气），不但自己安住于这样的一切相智之因（十善），并且也将其他众生安置于此上，也即劝他人行持十善，这种能成办自他二利的实相就是道谛的类忍。

由于前世的某些原因，有的人即生身口意非常清净，而有的人则身口意极不寂静，在行持十恶业上很“聪明”、很有兴趣，而一说到行持善业，就兴趣索然。听说有一个道友，每次电脑屏幕上出现法师讲课时，就不断打瞌睡，而看什么乱七八糟的新闻却精神得很……这一类现象，在一地菩萨身上绝不会发生。

菩萨证悟了上界道谛的解脱道境与有境无二无别的境界，不会将六度四摄等一切善根回向给自己，

而是为了一切众生获得无上佛果作大回向，这就是道谛的类智。

由此可知，作为大乘佛法的修学者，应该把自己的每一个善根都回向菩提；如果没有做广大的回向，善根很容易耗尽或被其他因缘摧毁。昨天我给一些老师做培训的时候说："你们平常应该多想想：我要怎样帮助众生？怎样把佛教的精神弘扬出去？……哪怕你的这种利他心还比较造作，也能减轻自身的烦恼和痛苦，做任何工作也会很顺畅。"在座的发心人员也是一样，当你用一种自私自利的心态来做事时，就会感觉很累，觉得上上下下都是坏人，一直活在痛苦和焦虑之中；但如果你有比较广大的利他心，那么不管别人怎样对你，你都不会介意，因为你只想把自己的全部力量用来帮助众生——这是佛教中最高尚的一种修行，也可以去除自身的很多烦恼和痛苦。

在现实生活中、新闻里，我们可以看到每天都有人在哭泣流泪，我们自己也流过很多眼泪，但在我们从母胎降生到离开人间的这段时间里，有没有为众生流过一滴眼泪呢？请大家扪心自问。为众生流下的眼泪，应该说比黄金还值钱，但恐怕我们在漫长轮回中的泪水 99.99%都是为了自己而流的。

壬三、摄义：

是道智刹那。

以上我们讲完了见道道智的十六刹那。关于见道的智慧，本论很多地方都有提及，但这里是从道智的角度讲的，以见道的智慧作为有境，以此智慧所了知

的道作为境，忍、智的每一个行相都是境与有境无二无别的。

我前面给大家提过，对于见道十六刹那的安立，《俱舍论》和《大乘阿毗达磨》的观点有所不同：按《俱舍论》，是把上界苦谛和下界苦谛分别作为所缘，四谛以此类推；按《大乘阿毗达磨》，是把三界的苦谛统一作为所缘，然后把前面的法忍、法智安立为无间道、解脱道，把类忍、类智安立在殊胜道，其余诸谛也是如此。在我印象中，《摄抉择论》的观点跟《大乘阿毗达磨》比较类似。除此之外，还有弥勒菩萨、龙猛菩萨的安立方法，本论主要是站在大乘中观的立场，将龙猛菩萨和弥勒菩萨的观点合而为一来做解释。

无垢光尊者在《宗派宝藏论》和《大圆满心性休息大车疏》里面都讲过十六行相，他是在四谛每一谛上分出不同的四个刹那，而苦、集、灭、道四谛也是依次证悟的，共有四个成事刹那。大家方便的时候最好看一下这两本书。

麦彭仁波切在《智者入门》中说，菩萨证悟万法空性是在一个成事刹那间，此一刹那由反体不同而安立为十六种行相。这样看来，是不是麦彭仁波切跟无垢光尊者的观点有所不同呢？其实也不是。比如我们讲十六空时，表面上看来好像有十六种智慧，但实际上它们是依不同反体而安立的。又如得一地菩萨时，既证悟了人无我也证悟了法无我，但实际上也并没有两种分开的实体可得。如果我们再参考《六十正理论》及其讲义，那么其中也是说，一切万法的本体就是唯

一的涅槃法性，通达它是在一个刹那间。

可能有人会问：无间道、解脱道、殊胜道明明是不同时间产生的，怎么能安立在一个刹那之中呢？这并不矛盾。苦集灭道所摄的三界轮回一切真相都是在一刹那间证悟，这一刹那之前存在的所有见道障碍无间得以遣除，从这个反体可以安立为无间道，把智慧真正现前的这一分叫做解脱道，把彻底离障、智慧得到稳固的这一分叫做殊胜道，说起来还是同一个刹那。可以说，无垢光尊者安立四刹那，是从智慧的相续来讲的，麦彭仁波切安立一刹那，是从当下证悟的层面来讲的。

因此，说十六行相是同时或非同时，我觉得没有什么大的矛盾，怎么样承认都是合理的。真正的证悟是在一刹那间，在证悟的本体上也分不出解脱道、无间道、殊胜道等很多种，而考虑到证悟前前后后的情况，十六个行相都是可以安立的。那么，这个刹那是时际刹那还是成事刹那呢？大多数人都安立为成事刹那，这样前后就不一定是一个本体。只有承许为成事刹那，才能避免解脱道与殊胜道是同一实体的过失。所以从证悟的真正的正行来讲是一个成事刹那的相续，其中又有前后的不同刹那，这样可能比较合理。

关于这个问题，在藏传佛教中是有一些辩论的，但也没有哪本讲义给出特别详细的分析，希望大家课后多翻一下我前面提到的几部论典。

第二十一课

思考题

1．胜解修道总的分哪三种？请摄略介绍三者的含义与超胜功德。

2．从所回向的资粮方面来看，回向修道有哪些殊胜特点？

3．解释颂词：“下中及上品，是余三回向，生大福为性。”

见道的十六行相已经讲完了，今天开始讲修道的境界。

庚二（已见修行之现观修道道智）分二：一、修道之作用；二、具作用之真实修道。

辛一（修道之作用）分二：一、本体；二、分类。

壬一、本体：

修道作用的本体是具有大乘修道的殊胜作用。

学完前两节课，大家应该对见道菩萨的功德有所认识了，那么二地到十地之间的修道菩萨相续中有什么样的功德和智慧呢？下面会从不同反体的角度进行叙述。

壬二（分类）分二：一、能依修道之作用；二、所依补特伽罗之超胜作用。

癸一（能依修道之作用）分二：一、暂时之作用；二、究竟之作用。

子一（暂时之作用）分二：一、成办顺缘之作用；二、遣除违缘之作用。

丑一、成办顺缘之作用：

遍息敬一切。

1、内在的因——心拥有自在而普遍息灭分别妄念。

我们现在只能够稍微安住一会儿，比如念上师瑜伽的时候，最后观想上师的智慧融入自己的心，二者成为无二无别，这个状态大概能维持一分钟或几秒钟，然后又开始起心动念了；而菩萨由于见道时已断了见惑，在修道位心特别堪能，很容易息灭分别念。

2、敬礼外缘——宣说取舍的善知识等一切大德。

就是相续当中没有傲慢心，对所有宣讲取舍的善知识非常恭敬。

一个人相续中有没有傲慢心，从他的眼神、身态、语言中也能看得出来。前一段时间，我跟智悲学校的老师们说："现在学校里面很多学生不对头。"他们问为什么，我说："因为很多人说话、走路的神态都显得目中无人、傲气十足。"不仅小学生如此，某些修行人也有这种毛病，自己稍微有了一点点能力，就不把有恩的善知识放在眼里。修道菩萨不会这样，他对任何一个传授真理的人都非常恭敬，因为他知道善知识是一切功德的源泉。

丑二、遣除违缘之作用：

能胜诸烦恼，祸患不能害。

3、能战胜贪、嗔、痴等根本烦恼和随烦恼。

我们现在是经常在烦恼面前吃败仗——本来想好好修行，结果遇到一个特殊的对境就产生嗔恨心，

开始发脾气，之后自己也很后悔，但是没办法，当时已经被烦恼控制了；本来想受持清净戒律、好好行持善法，但心里却偏偏生起贪欲，怎么都无法扭转……而作为修道的菩萨，很容易就可以胜伏这一切烦恼。

4、果痛苦之祸患不能侵害。

我们修行好一点的时候，地水火风、人非人等里里外外各种违缘、痛苦都不能造成危害；修行不好的时候，就会经常显现魔障。比如无垢光尊者在《如意宝藏论》里面讲过暂生缘八无暇和断缘心八无暇,《前行引导文》中对此也有叙述，修道菩萨也不会受到这些祸患的危害。

这些差别在我们的道友身上也有体现：有的人修行比较差，经常被各种烦恼胜伏，最后一边流着眼泪一边离开了；有的人虽然没有离开，但是每天都身心不适，动不动就缺课，上着课都会抹眼泪；有的人心态始终如一，十几年从来没有断过课，在行持善法方面很顺利，似乎没有什么能干扰他。

无论作为讲法者还是听法者，精进都是很重要的，要能够把自己的心态调整好，这样就不会为身心的诸般违缘所转，像法王如意宝，在十年文革的狂风暴雨中都没有停止过讲课。

子二：究竟之作用：

菩提…

5、能成就圆满正等觉的菩提果位。《般若经》当中讲，菩萨如果愿意，可在七天之内成就佛果，此教证《大幻化网光明藏论》中也引用过。

癸二、所依补特伽罗之超胜作用：

…供养依。

6、不但安住于修道境界的补特伽罗本人值得供养，连他所住的地方也成为一切人天的供养之依处。

按照世间共称的说法，从释迦牟尼佛在印度金刚座成道至今已有两千五百多年了，而按照萨迦派和普巴派的历算，这个时间是三千多年，为什么在经历这样漫长的历史之后，依然有无数人前往菩提伽耶、鹿野苑等地朝拜？就是因为那是佛陀曾经住过的地方。桑耶青浦、刚日托噶、曹溪这些地方之所以出名，也是由于莲花生大士、无垢光尊者、六祖大师等圣者分别曾经住过的缘故。凡是成就者呆过的地方，千百年后都会成为人们争相朝礼的圣地。

明天我要去一个山洞，伏藏大师大乐洲（德钦朗巴）曾在那里取出过一函大鹏修法的伏藏，依于种种因缘，我必须要去一趟。这几天我心里一直在想：虽然城市里的一些高楼大厦也住过成就者，但这些建筑最多只能保持几十年，比如法王如意宝原来住过的那些宾馆，现在几乎都重修过了，已经分不清法王住的是哪一层；而天然的山洞不是这样，几百年前某一位大德修行、成就、转法轮时它是这个样子，现在也还是这个样子。我们前年去过法王如意宝传《大圆满心性休息》的山洞，它现在还是保存得非常好。

前辈大德的法座、住所如果能保留下来，那么就一定与其他地方不同。《般若经》中讲到：成就者居住过的地方，邪魔外道是不能摧毁、不敢接近的。为

什么这样讲呢？因为证悟般若空性的功德是不可思议的。香港有一条星光大道，好多演员的手印都印在上面，一些追星族到了那里，也把自己的手比一比，就非常开心；但我想，这些明星显现上也没有证悟般若空性，他们"加持"的地方不一定有什么功德，相比之下，宗喀巴大师、无垢光尊者、华智仁波切、麦彭仁波切住过的山洞更有价值——山洞本身是很平常的，但成就者使它具有了加持。这并不是无稽的传说，而是事实，尤其是在这些地方闭关修行，更容易感受到其不凡的力量。

对于加持品，好像成就者都比较注重，比如阿秋喇嘛就有好多装满加持品的大嘎乌盒，而很多烦恼深重的凡夫人则什么都不执著，可能这些凡夫的境界更高吧。

另外，虽然所有的成就者和上师们都是有慈悲心、有智慧的，但有些上师的发愿力确实与众不同，比如莲花生大士就授记说：列绕朗巴、法王如意宝是末法时代非常有威力的伏藏大师。我为什么要求大家常念《大自在祈祷文》呢？因为这是列绕朗巴、法王如意宝的密意，再加上是麦彭仁波切所造，所以对五浊恶世有着非同一般的意义。这不是自夸自赞，而是客观事实（我最近翻译一部伏藏大师邬金希绕的格萨尔王传记，里面阿达拉姆经常唱歌叙述格萨尔王或自己的功德，唱完一首歌就说："这不是自夸，而是事实。"我们也是这样，对于自己的根本上师也不能以虚假的语言来赞叹）。

辛二（具作用之真实修道）分二：一、后得福德自性有

漏修道；二、入定智慧自性无漏修道。

这里的“有漏”、“无漏”不能按《俱舍论》里所讲的意义来理解，而应该是有分别、无分别的意思。

壬一（后得福德自性有漏修道）分三：一、后得资粮自性未生令生之因——胜解修道；二、已生令不退之因——回向修道；三、未退令增长之因——随喜修道。

胜解、回向、随喜三种修行从资粮道开始就有，但修道所摄的三者具有更高、更稳固的境界。

癸一（后得资粮自性未生令生之因——胜解修道）分二：一、真实宣说；二、宣说彼之功德。

子一（真实宣说）分二：一、总说本体；二、别说彼之分类。

丑一、总说本体：

胜解谓自利，俱利及利他，
当知此三种。

胜解修道可以分为自利、自他二利以及他利三种。

前面已经讲了，修道是指一地菩萨以上的境界，其中一到七地之间叫做不清净七地，此时由于染污意识——我执的细微部分没有断除，还有一些自利的分别念，所以其胜解成为自利法身的源泉，因此叫做自利胜解修道；第八地和九地已经断除了染污意识，烦恼障得以清净，获得了自他平等的境界，其胜解为自性身的源泉，所以叫做自他二利胜解修道；有学道末际——十地的事业跟佛陀极为相似，其胜解成为利他色身的源泉，因此叫做他利胜解修道。

所谓胜解，是具有不退转的信心之义。胜解的对境之一是果般若，而果般若的主要来源是文字般若（宣说般若的经论）和道般若，对这三种般若产生不退转的信心，就叫做胜解信。“胜解”在藏文中是“木巴”，有兴趣、信仰、信心的意思，胜解信属于信心当中的较高层次，与一般的信心不同，是一种与智慧无二无别的非常坚定的信心。

丑二、别说彼之分类：

各有下中上，别别为三品，
又以下下等，复各分为三，
共二十七种。

以上三种胜解修道，每一种又分为上中下三品，比如自利胜解就有上品自利胜解、中品自利胜解和下品自利胜解三类，其中每一类又各分为三品，于是就有上品的上品、上品的中品、上品的下品等分类，这样一直分下来，总共有二十七种。

子二、宣说彼之功德：

般若波罗蜜，于诸胜解位，
由三种九聚，赞事及称扬。

一般来说，真正的菩萨从表面上不一定能看得出来，但是其广大的弘法利生事业并非一般人所能成办，而是只有具备不可思议之胜解智慧者才做得出来。对般若波罗蜜多处于胜解位的诸位菩萨，其高超境界不但令人们生起极大的欢喜心，频频赞叹，也会引发十方诸佛从三类九种的角度对其功德作出肯定：

对自利胜解位的菩萨直接宣讲功德而作九种赞叹；对二利胜解位的菩萨进行供养、赐予法语等九种承事；对他利胜解位的菩萨作九种称扬（称扬和赞叹是有差别的：赞叹是直接宣讲对方的功德，实事求是地告诉他；称扬是不但要跟他讲，还要替他宣扬，使影响范围更加广阔）。

癸二（已生令不退之因——回向修道）分二：一、略说本体；二、广说分类。

子一、略说本体：

殊胜遍回向，其作用最胜。

圣解脱部和狮子贤关于回向修道的观点有所不同，圣解脱部把回向修道分为十二种，狮子贤把回向修道分为十一种。哦巴活佛采用狮子贤的观点，分了十一种；如果分十二种的话，那么总说的这两句也算为一种。

回向修道的本体是殊胜回向的修道后得智慧，所回向的是有漏无漏的一切善根，回向的对境是令所有众生都获得圆满无上的菩提果位，回向的方法是以智慧和方便无二无别的方式作回向——一方面用智慧来缘佛果，一方面用大悲来缘众生，因此说这是作用最为殊胜的回向。智慧和大悲无二无别，这也是下面每一种回向都必须要具足的功德。

子二（广说分类）分三：一、所回向资粮之分类；二、能回向方便智慧之分类；三、回向殊胜作用之分类。

丑一（所回向资粮之分类）分二：一、智慧资粮；二、福德资粮。

寅一、智慧资粮：

无所得行相，不颠倒体性，
远离…

智慧资粮方面有三种回向:

1、由于证悟了一切万法的空性，所以无有所回向的善根、能回向者和回向的对境此三轮的行相可得，完全以三轮体空的方式而作回向（按照哦巴活佛的解释方法，是把“无所得”算作第一个，“行相”分在下面；而其他讲义中多是把“无所得行相”算作第一个。从字面上来看，似乎后一种比较好理解）。

2、能回向的识具有不颠倒的体性。如果我们的心被各种执著所染污，那就变成了颠倒的；而修道菩萨已经证得了三轮体空，所以回向时心里完全没有任何的分别执著相。

3、回向的本体远离了一切人我、法我等戏论的分别行相，安住于无生无灭、无来无去的实相。

以上从所回向的善根、能回向者以及回向的本体三个方面安立了三种智慧资粮，真正的智慧资粮是无有任何相可得的。这当然是很高的境界，我们现在每天念《普贤行愿品》回向，还只是有相的回向，不过这也不要紧，就像刚入幼儿园的小孩子，不能要求他精通大学的课程，但有必要先对大学生的境界有所了解。

寅二、福德资粮:

…佛福品，自性念行境。

4、对于佛陀、菩萨、声闻阿罗汉以及凡夫所作的一切福德资粮本性的善根，通通用心随念来回向给

一切众生，这就是福德资粮的行境。

我们经常强调，在回向时要念诵佛菩萨所造的一些特别殊胜的发愿文，比如《普贤行愿品》、龙猛菩萨造的回向文、《入行论》中寂天菩萨所造的回向文等，同时心里要想：佛陀如何回向，我也如是回向；文殊菩萨如何回向，我也如是回向……这样来回向，我们也可以得到回向修道的一分功德。

米拉日巴尊者说过：山上的修行人和山下的施主二者有共同成佛的因缘，这个因缘主要靠回向来促成。当然，这也需要往好的方面作回向，如果往不好的方面作回向，善法也会成为恶果的因。据说，原来青海有一个盲人，他的儿子不孝顺，当地的人们也都欺负他，他就一边念观音心咒，一边回向："愿我将来变成一个凶恶的魔王，把全村的人都杀死！"后来，他念够了一亿遍观音心咒，也确实变成了魔王。上师如意宝也讲过，新龙地方从前有一个残酷的暴君，他前世其实是闭关的修行人，念了很多玛哈嘎拉心咒，只不过回向错了，所以才投生为当地的头领。因此，我们对于回向务必要谨慎，藏地有一种做法：比如一个人念满了一亿遍咒语，就会特意把这个念珠拿到一位高僧大德那里，让他摸一下，请他帮忙作殊胜的回向。这种习惯还是很有道理的——因为凡夫的分别念极其有限，靠它成办不了很大的事，但当自己回向的意乐与上师的无缘大悲融为一体的时候，善根也就成了菩提的因。为了使自己的善根圆满，有时候交一点钱请僧众念经回向，也是一样的道理。

丑二、能回向方便智慧之分类：

有方便无相。

能回向方面，主要是智慧方便双运。整部《现观庄严论》的核心就是空性和大悲无二无别，不管是讲加行道、见道还是修道，这都是中心思想。

5、方便的特点，就是将善根回向给一切众生，愿他们都获得圆满正等觉的果位。

6、智慧的特点即是三轮无分别相。

当然，三轮体空的无缘回向对于凡夫人来讲有一定困难，那么就应如华智仁波切所说，在回向时心想，文殊菩萨、普贤菩萨以及前辈大德、传承上师们如何回向，我也如是回向……这也是一种相似的三轮体空。

丑三（回向殊胜作用之分类）分二：一、总作用；二、别作用。

寅一、总作用：

诸佛所随喜，不系于三界。

7、顺缘：佛陀通过随喜的方式而垂念。

我们还不是修道菩萨，只是相似的修行者，遇到违缘时难免会暴露出内在的缺陷，但平时来看，我们每个人都还是挺欢喜的，这是为什么呢？就是因为我们每天都依靠念诵《普贤行愿品》、《大圆满愿词》等的方式回向善根，而只要我们能保持把善根跟所有众生一起分享的这种精神，十方诸佛菩萨就会经常垂念我们，守护白法的护法神、空行众以及已圆寂的诸位上师也会在无缘法界中随时加被我们。

我常常感觉到，哪怕没有时间讲课，只要能跟僧众一起念完《普贤行愿品》，这一天就过得很充实——这应该是多年以来在阿赖耶上面留下的一个很好的习气种子吧；但要是今天没能跟僧众一起回向，心里就有点过意不去，虽然忙了一天，做了一点事情，却总觉得这一天像是空过了。

8、并不是属于违品欲界等三界的相似回向。修道三轮体空的境界和为众生回向菩提的思想完全是超离三界的，并非那些自利的、谋求世间利益的不究竟回向可比。

寅二、别作用：

下中及上品，是余三回向，
生大福为性。

9、为宣讲道的所依十善业、四禅、五神通等而回向，这叫做小士道的回向，也叫下品回向。

10、为宣讲暂时道预流向、预流果等小乘四向四果的境界而作回向，这叫做中士道的回向，也叫中品回向。

11、为宣讲究竟道无上菩提大士道、获得最终无上圆满菩提果位而回向，这叫做上品回向，是最高尚的回向。

我们在回向时，如果只是愿自己获得上述三种果——十善、小乘果、无上圆满正等觉，那么并不是很高的境界，而以上三种回向是要让所有众生获得这些利益，所以才超越一般的回向，能生起无量无边的福德。

大多数人的回向总是偏向自己的意乐比较多一点——愿自己身体健康，愿自己生生世世得到快乐……但最重要的是要忆念众生，把众生放在第一位，自己放在后面，以这种心态作回向更有力量。

回向共有以上十一种。狮子贤和解脱部对此的分摄稍有不同，你们方便的时候也要看一下。

“后得福德自性有漏修道”中，我们已经讲完了胜解修道和回向修道，下一堂课讲随喜修道。在这里要着重提一下：信心是很重要的，修行人对上师、对法要有信心，在世间生活也需要信心，如果没有信心，人与人之间的合作都是无法实现的。有的人说：“我什么信仰都没有！”如果真的什么信仰都没有，那可能连一个家庭也很难维持下去，因为家庭成员互相都不信任，只以一种利害关系联系在一起，那是很脆弱的。小到买一个东西，没有信任也不行的，你出门坐个车，要是对司机没有信任，也不敢上他的车……当然，这是从广义上来讲“信仰”，与本论所讲的“胜解信”有一点脱离，但为了引导不同根基的众生，有时候也需要说这样的方便语。

第二十二课

思考题

1．在福德资粮修行的前中后诸阶段，为了令善根稳固、圆满，需要把握哪些要点？

2．要生起入定位两种修道（修行修道和清净修道）的境界，需要具足哪三种顺缘？

3．要生起入定位两种修道的境界，需要遣除哪四种违缘？

在听受《现观庄严论》的过程中，以前学过中观、因明以及般若法门的人比较容易懂得其中的内容，也会有新的感触；而从来没有学过相关经论的道友，会觉得比较难懂。最近，我一个礼拜只讲一堂显宗的课，也是想大家能有一种难得的心。虽然难懂，但其中确实有许多调伏烦恼、增上智慧的珍贵教言。佛陀的教诲如同甘露般，无论什么身份的人，只要有因缘享用，就必定可以遣除相续中的烦恼。因此大家对于学习本论，应有一种难得之心，这很重要。

如果把学习佛法当作世间一般的培训或学习，这就是一种错误的定位。我们应该想，这一堂课是百千万劫中都难以值遇的。有种说法叫做“百日有一食”，即如果一百天里只有一顿饭，我们必定会非常珍惜、向往，会专心致志地去接受；同样地，哪怕我们每个礼拜或每天能够听一堂课，大家也应发起恭敬、希求的清净意乐，以欢喜心、恒常心来接受。

从某种意义上来讲，佛教的堪布、堪姆、格西、法师都可以说是佛学的指导者，也可以算是老师吧。今天刚好是教师节，我从早上开始就接了很多电话，后来我想起来，其实我也是个老师，从 1985 年到现在，已经做了 28 年的佛教老师。无论是学院还是其他地方的道友，大家不要把佛教的闻思当作平常的学习，因为在普通的教育系统内，一个学生在老师面前待十几、二十几年的现象是很少的，比如说大学，学生毕业以后便都自己去找工作，永远待在里面、一直学不完的大学，现在国内外可能都是没有的——但佛教确实与此不同，一个真正的佛教善知识有着取之不尽的智慧和慈悲的宝藏，我们作为求学者，可以在他离世之前一直依止，从他接受佛法。所以，我认为佛教还是有很多的不共之处。

当然，世间的教育也很重要，如果不去接受，人类就成了野蛮的动物；同样，佛教徒也需要长期的学习，任何一个寺院中如果没有闻思修行，那就徒具形象了。我们学院的藏族男女众这几天一直在开教学大会，今天大概是第三天了，到明天闭幕。大多数堪布和堪姆的演讲我都听了，刚才就有些女众法师说，今年她们往藏地各个地方的女众寺院派了二十多位法师，有长期讲经说法的，也有短期的。我想，我们汉僧教务科这边，也应该从今年开始陆续派一些人出去讲法（不过汉地有一个毛病，好像一直没有请法师的意乐和传统，尤其是现在，很多寺院都变成了旅游场所，其他一些群体就更不用说。藏地还是不太一样的，本来和男众比较起来，女众在地位、学术交流等方面都要稍微差一点，但现在

确实大为改观了)。如果外面有人请，我们可以先安排一些短期的，但先要通过各班法师、教务科以及我的筛选和过滤，因为这是以佛学院的名义去，必须要有一定的水平，要考虑到他在学院呆了多长时间、平时行为如何……前两天，有些国外道场也跟我要求过。

我们现在也没有什么其他的目的，一定要把弘扬佛法作为自己的目标，不管是国外也好，国内也好，只要对法有希求，我们都要尽量满足。尤其是冬天放假的两个月期间，可以有一些安排，比如说给这个学校讲两个礼拜，这个企业讲一个礼拜，这个寺院讲一个月，有些地方给他们讲《弟子规》，有些给他们讲《入行论》……作为求法一方，也不能太简略，起码要把听课人数等情况报给我们，其他的我们什么也不需要，甚至路费都可以自理。如果法师自身没有钱，可以接受信众供养，现在也不是五十年代，人们在这方面问题不是很大。有些法师也过分谨慎了，给一百块钱就害怕得不得了，其实也没有什么好紧张的，作为一个真正的大乘佛子，看这些也是如梦如幻，对施主来讲，为了听法付出一点也没有什么……这些我觉得都不是很重要的，最重要的是在佛法方面要有安排，时间上要有安排。如果长期地一直呆在外边，到底合理还是不合理也不知道，就像以前有些法师，一出去就再也见不到了，好像已经往生极乐世界一样。

下面讲出定位三种修道中的第三个——随喜修道。

癸三、未退令增长之因——随喜修道：

由方便无得，随喜诸善根，
是此中所说，修随喜作意。

随喜修道是令善根不退转而不断增长的因。

什么是随喜呢？对于自他包括圣者在内所做的一切有漏、无漏的善根，自己由衷地生起欢喜心，这种心态就叫随喜。以此随喜可令善根不断增长。随喜所缘的善根主要由世俗和胜义所摄：世俗即此处的“方便”——自他所作的布施、持戒等六波罗蜜多为主的所有善根，哪怕是念一句观音心咒、转一次转经轮、放一条众生生命等等所有善根我们都要随喜；胜义方面，即此处的“无得”——圣者所证悟的、甚至凡夫人相似安住空性的一切善根。因此，胜义谛所摄的以三轮体空智慧含纳的一切善根，世俗谛所摄的则是具三轮执著的有相善根，对这些都欣然随喜，就是《般若经》和本论所讲的修随喜作意之修道。

一般来讲，菩萨后得位积累福德资粮的方式无量无边，但其中功德最大的就是胜解信、回向、随喜三者。即便没有得到真正的修道境界，作为凡夫修行人，也应该往这方面努力。上师如意宝说过：喇荣佛学院的传承主要是修学大乘佛法，大乘佛法的核心是什么呢？就是利他和利己二者中，以利他为主，因为利他更有价值；今生和来世二者中，以来世为主，因为来世是非常漫长的。

修行大乘佛法需要一些方便方法，三种修道就是这种方便方法。首先，没有得到的善根想要得到，这就需要胜解信。如《入行论》所说：“佛说一切善，根本为信解。”《文殊刹土庄严经》亦云：“诸法由缘

生，住于意乐上。”意乐是一切的根本，如果对善法没有意乐，就根本不会愿意趣入。中间，要保证善根不被违缘所毁，就需要回向。否则一旦产生嗔心、邪见，或者在别人面前宣扬功德，善根就会被毁坏。最后，需要生随喜心，因为只有不断地对所得的善根进行随喜，才会令其越来越增长。

狮子贤论师讲过一个比喻：信解是一切善根的来源，如同金子是金条的来源一样；由金子变成金条，须金匠以各种技术锻造。同样，信解所得的善根依靠回向和随喜才得以增长。确实如此，善根首先需要一个来源，这就是胜解信，没有胜解信，就没办法进入修行。

在座的人有没有胜解信？相似的胜解信应该是有的，否则不会来学习《现观庄严论》（在这里当特务的除外。也有一些穿出家衣服的特务，我以前遇到过很多，他们经常爱打瞌睡，因为像现观、因明这样的专业性论典他们听不懂。原来我讲《量理宝藏论》的时候，听说某人是特务，我刚开始没有相信，后来确实也有点怀疑，我就特意每天观察他，他看着我，我也看着他，他跟踪我，我也派人跟踪他，最后还是得到很多的证据……这也很好，我很生欢喜心，因为他们即使没有胜解信，也经常念《普贤行愿品》来回向，从表情上看还是随喜功德的）。这三种修行，只有修道位才真正具足，而在资粮道也会相似具有。

我们平时常讲，做任何善事都应具备“三殊胜”。早上起来时，一定要先做忏悔，然后念皈依发心；白天时，行持善法都以空性慧或菩提心摄持；晚上时，念诵《普贤行愿品》或者无垢光尊者的回向文等来回向。如果每天的善根能以三殊胜摄持，那就相似地具

足了胜解、回向、随喜这三种修道功德了。

这是因地的修行人要学的。因为，所谓修行成就不是像有些人所想象的那样——平时不修，某一天遇到一个很好的上师用棒子敲一下，自己就突然开悟了。从很多显宗、密宗的经论来看，虽然有个别的极其利根者是这样，但自己是不是这种利根者呢？扪心自问就知道，可能连中根者都不是——有时候听课时也打瞌睡，懒惰、懈怠，具足种种障碍。

以上讲的是出定位的修道，下面讲入定位。

壬二（入定智慧自性无漏修道）分二：一、宣说无间道之自性——修行修道；二、宣说解脱道之自性——清净修道。

癸一（宣说无间道之自性——修行修道）分二：一、真实宣说；二、二道违缘顺缘之差别。

子一（真实宣说）分二：一、本体；二、分类。

《现观庄严论》如果能多听几次，就会对里面的名词、科判和很多关系有所了解，否则，仅仅是从颂词和科判上粗略看下去，还是很难分析清楚的。有个别班把科判理成了一个表，前后可以对照，这样一来，八事七十义间的关系、七十义的每个法相等也就一目了然。真正要学《现观庄严论》，首先颂词一定要背诵，八事七十义的法相一定要背诵，各自的界限、分类也要明白；在这个基础上，再将狮子贤、解脱部以及印藏其他高僧大德们的讲义进行对照。当然，刚开始对照各种资料有一定的困难，所以先要把字面意思搞明白，结合注解和科判分析其中的要义。

丑一、本体：

修行修道的本体，就是大乘修道无间道的殊胜智慧。清净修道则是解脱道的殊胜智慧。

丑二、分类：

此自性殊胜，一切无作行，
立法不可得，是大义利性。

修行修道总共有五方面的相。

1、“此自性”，指的是大乘修道的本体——无有任何戏论的智慧波罗蜜多的空性。究竟意义上的修行，就是要达到这种般若波罗蜜多的最高境界，这才算是修道的本体。

2、“殊胜”是讲法相上的差别，六波罗蜜多、三十七道品等全部以大乘修道的无分别智慧摄持，此即是其殊胜之处。《般若摄颂》中云：“无导天盲千万亿，不晓道岂入城市？无慧无目此五度，无导不能证菩提。”就像没有向导的盲人不可能上路一样，若没有般若波罗蜜多，其他五度就无法成为真正的解脱之因，因此般若波罗蜜多是最殊胜的。

现在很多修行人对福报增长、长寿健康、长相庄严等比较重视，但这些只是世间的福德，而真正的功德就是禅宗或中观所讲的以智慧波罗蜜多摄持的境界。以上是修行修道法相上的差别。

3、“一切无作行”，指的是智慧行相的差别，也就是说修道位的菩萨对有为无为、人我法我、境有境以及来去、常断等一切相状无有执著。

真正的大德其智慧前是没有什么相的。贝若扎纳到甲摩擦瓦绒时，国王要给他一个如意宝，贝若扎纳

说:“我的境界就是如意宝，国王的如意宝有何用？”而没有证悟、缺乏修行境界的人，却特别看重名声、财物、感情等世间法，这都是著相。在真正拥有证悟、修行境界高的人看来，世间的名利如同彩虹般，没有丝毫可执著的，拼命地去执著、追逐是非常愚笨的做法。我们有些道友虽然显现上还是安住在娑婆世界中，照样吃饭、走路、说话、睡觉，但实际上他们完全明白这些法的本质，这也并不是口头上的“看破放下”，而是很自然的。能得到些许“一切无作行”的境界，对修行来说都是很重要的。

4、“立法不可得”，这是从所缘方面讲的。为什么我们要放下呢？因为一切法——不要说世间八法等恶法，即便佛法方面的布施、持戒等在最究竟的境界中也了不可得。以真正的智慧波罗蜜多观照时，任何一法都如虚空般远离一切戏论，确实是“立法不可得”。这也不是说万法本来存在，而我们没有找到，而是它本来就不可得。《显句论》中有比喻说：有些人本来有东西但不给你，和他本来没有东西不给你，这两者之间有很大的差别。

5、“是大义利性”，是说最后能够获得无上圆满正等觉的果位是修行的最终目的，是一切获得中最有价值的获得。这是果位方面的差别。

修行修道共有以上五种特点。当然，这样的功德只有二地到十地的菩萨才真正具备，但相似的智慧波罗蜜多、殊胜方便摄持、行相对境不可得、佛果大义利性，在我们现在的道位也是可以有的。

子二（二道违缘顺缘之差别）分二：一、宣说二道之顺缘；二、宣说二道之违缘。

丑一（宣说二道之顺缘）分二：一、外缘；二、内因。

寅一、外缘：

依佛…

相续中想要获得前述具五种特点的修道境界，需要怎样的顺缘呢？首先外缘方面，是于多生累劫中依止十方诸佛菩萨，在他们面前获得甚深佛法，以承事等令其欢喜。

获得修道菩萨的境界需要依止佛陀，而凡夫修行人想要获得一些修行境界，也需要依止佛。如果佛陀已经圆寂，那就要依止佛的代表——僧众善知识和佛所宣说的法宝（法宝与佛无有差别，我们为什么恭敬佛呢？就是因为佛陀留下了教导善恶取舍的法宝）。因此，依止善知识是获得解脱的重要外缘。

这个信息发达的网络时代，如果能利用好，芸芸众生都可以依靠佛法而解脱。我经常想，如果无垢光尊者、宗喀巴大师、六祖大师等大德活在当代，他们肯定会通过网络来利益众生。在上世纪八九十年代，信息还远不发达，但法王如意宝每次发现新事物、新手段，都会要求我们学习和利用。1999 年 9 月份，我去了泰国和新加坡。回来后，我对法王说他们那边有同步翻译，法王马上说也要做。于是在接下来的极乐法会法王灌顶时，我们就开始同步翻译，这种方式一直持续到法王圆寂。由此可见，前辈大德是会利用各种善巧方便来利益众生的。

即使我们不能幻变无数身相，但在力所能及的范

围内做一些利益众生的事是完全可以的。作为佛教徒，不要把弘法利生当成是个别大德的专利，尤其是在座的法师们，只要你没有求名闻利养的心，就可以通过网络等方式利益很多人，这是一个特别难得的机缘。如果我们没有抓住它，以后也不一定再有，因为众生的心是瞬息万变的。所以一旦得到弘扬佛法的机缘，就要马上抓住，因为很多众生可以因此而找到解脱之路，这也是诸佛菩萨的一种加持。当然，如果我们没有建立学会，可能也就没有很多人的今天，比如我们讲考班的很多优秀法师，也是先在学会里学《入菩萨行论》，学着学着就跑到这儿来了。因此，我们要接受佛法，往往要先依靠一种善巧方便。如果你能亲自依止一个上师，那当然很好，但现在的情况是，学佛的人多，而上师比较少，如果一个人跟着一个上师，可能不一定分得够（原来上海有一些居士，在飞机场为了一个上师拉来扯去，结果有一部分弟子拉到上师，有一部分拉到上师的衣服……）。所以，关键是自他要得到佛法，依佛、依师或者依上师的法本，这些外缘都是为了让我们得到佛法。

寅二、内因：

…及施等，善巧诸方便，

此是胜解因。

世俗方面行持布施、持戒、精进等波罗蜜多，胜义方面修持寂止的善巧诸方便，二者结合，就是通过胜解在相续中真正生起修行修道的因缘。

这里直接宣说了修行修道的因，间接也可以成立

是下面即将阐述的清净修道的因，这是解脱部的观点。狮子贤的观点有所不同，他认为这里所讲的外缘和内因都是清净修道的因。但实际上两者没有什么差别，因为修行修道是无间道，清净修道是解脱道，无间道必定成为解脱道的直接因。很多大德也认为狮子贤和解脱部的观点并不矛盾，只是有直接间接之别。任何一个时代中，大德们都会有一些不同的观点，这很正常。印度如此，中国也是如此。

上面讲到三个要点：一是依止善知识，二是行持布施等世俗善法，三是修持寂止胜观等胜义善法。这些希望大家能够记住，我们修行的顺缘是什么？第一，一定要找一个好的上师，这很重要。如果实在找不到上师，你一定要依靠前辈高僧大德的可靠法本。无垢光尊者在“七宝藏”中说：现在的人们特别喜欢分别念，反倒践踏以往高僧大德的金刚语，不重视金刚语、重视分别念是末法时代的一个表现。这一点大家务必要注意！现在，用特别流行的语言写出来的书往往大受追捧，其实这些不一定有价值，真正值得学习的应该是前辈大德的金刚语，学习这些金刚语也算是依止上师、依止佛陀。然后，在内因方面，要积累世俗和胜义两种善根，这就是上面讲到的“胜解因”。第一品曾讲到外摄持和内摄持，外摄持和内摄持很重要，现在很多人修行不成功，就是缺乏这两种摄持。如果有了外善知识和内善知识的摄持，修行一定会圆满。因为确实就像麦彭仁波切《君规教言论》所说：无数众生的心都不稳定，所以祈祷三宝极其重要。有些人今天坐在听法的行列中，好像会好好修行，但可

能过两天心就完全变了，连人影都找不到。所以，每当听到有人赞叹谁时，我都保持一种怀疑的态度：过个十年八年再看吧！刚刚皈依时，很多人都会比较精进，白天不休息，晚上不睡觉，甚至走路都怕浪费时间，但往往逐渐就退失了……所以要保证修行的顺利，就要多多祈祷三宝。

丑二（宣说二道之违缘）分二：一、总违缘；二、别违缘。

寅一、总违缘：

诸法衰损因，谓魔所魅著。

对修行正法造成损害的因，总的来说就是被他化自在天主魔王波旬控制相续。按照《俱舍论》的观点，魔王波旬的他化自在天居上，弥勒菩萨的兜率天居下，以此缘起，我们这个世间中魔的力量看起来也比较强盛。将来弥勒佛出世会荡尽魔众，但在此之前，就像麦彭仁波切所讲：众生每天都遭受魔王波旬所射的贪嗔痴慢疑五箭（或加嫉妒为六箭）的侵害——相续中时而生嗔恨心、时而对法生懈怠心、时而对道友生嫉妒心，没有任何因由也要吵架，有时候自己心情不好、身体不好……福报浅薄的人会经常遇到魔障，今天头痛，明天牙痛（昨天我的牙也痛了，一晚上睡不好，今天早上想：不能被魔王波旬打败，一定要把它弄好，否则影响传法。结果我一精进起来，他就害羞地走掉了）。我们身上的任何一种外缘和现象实际上都跟分别念有关系，而分别念又跟所谓的魔王有关。要想战胜魔王，关键是自心要强大，不妥协于坏的分别念。

寅二、别违缘：

不信解深法，执著五蕴等，
恶友所摄持。

分别的违缘有哪些呢？

第一，开始入道的障碍。有些根基特别下劣者对智慧波罗蜜多的甚深法义生不起定解信，刚开始就会对空性法门缺乏兴趣，觉得听中观太累，甚至对空性心生畏惧，并以一些相似的理由而不愿趣入。

第二，中间修正道的违品。因为不具人法二无我的智慧，从而对五蕴产生实执。世间凡愚对里里外外的万法都有特别强盛的执著，无论怎么给他讲空性也没办法，他还是放不下，反而越学越执著，这也是一个特别大的违缘。

第三，最后使般若波罗蜜多的闻思修行无法善始善终的唯一因，就是被恶友所摄持。比如历史上被提婆达多、善星比丘所摄持的那些人，最后修行都不成功。现在很多人刚开始修行很不错，但后来因为跟恶友交往，慢慢就"变质"了。其实，恶友显现上总是特别慈悲的，刚开始很吸引人，给你提供帮助、关心、钱财，约你一起去上网，一起去什么地方……但时间一久，就把你引诱到邪见者的行列中了。包括学会里面的有些道友，刚开始修行很精进，但是后来被一些恶友、恶知识（甚至表面上是他的上师）教唆，离开了学会。结果跟他们呆了一段时间，也没有修什么出世间的法，反而把解脱慧命全部断掉了，只有沦落在轮回旷野当中，一直啼哭，谁也无法救度。所以，为恶友所

摄持是十分可怕的，会导致修行的失败。

不管是总违缘还是别违缘，大家在修行中都要多加警惕。我也再三跟大家讲过，末法时代，修行不出违缘是不可能的，因此很有必要祈祷莲花生大士。依靠这种祈祷，修道过程中的很多违缘会自然而然遣除。很多修行人由于对莲花生大士信心极大，其修行与事业也非常广大；有些人对莲师不但没有信心，甚至有一些排斥，这些人不但弘法利生的事业没有展开，甚至最后离开世间时情况也特别糟糕。

所以，即使你对莲花生大士等传承上师没有很大的信心，最好也不要诽谤、舍弃，因为你舍弃了他，可能你就无法超过他的境界，毕竟你的能力是没办法跟他相提并论的。藏地雪域以前是非常黑暗的世界，后来依靠菩提萨埵和莲花生大士，才得以普照佛法光芒，如今他们的教法更是广布东南西北的很多国家。我想，有智慧的人应该看看当今这个世界，在有真正系统性圆满闻思的道场，藏传佛教起到怎样的作用？再看看真实对佛法生起定解，并依之获得快乐和幸福的人有多少？而且那么多的年轻人、高等学校的知识分子都对于佛法乐意接受。由此可以看出，在当今时代，莲花生大士的不共的威力和加持。所以，希望大家在学习《现观庄严论》时，也要掌握一些密宗方面的殊胜窍诀，这些秘诀可以说是点亮解脱道的明灯。

当我们遇到这种窍诀的时候，自己也应该有一种欢喜心。上师如意宝在一首道歌里说，他有时候坐在床上也不由唱起欢乐的歌、跳起欢乐的舞。我当时想：这大概只是一种修饰词吧。但后来在人生的路走到一

半时，我的体会就不一样了。看看今天的世界、人心都变成了什么样了，此时就确实感觉到莲花生大士的教法给人们带来的无法衡量的心灵财富，这样自己自然会有无比的欢喜。希望大家能够用发自肺腑的信心和恭敬心经常祈祷莲花生大士，这对你应该有一定的利益。如果你现在因为年龄、阅历等原因而难以体会其中的意义，那就把这个话记下来，十年后回顾一下，看我今天所说的话语是否真实。

第二十三课

思考题

1．解释颂词：“果法清净性，即色等清净，以彼二无异，不可分故净。”

2．声闻、缘觉、菩萨三乘在所断和所证方面有哪些差别？

3．修道九地中，二地所断的障碍最大，为上上品，而其能断的智慧则为下下品，这样安立的道理何在？

4．菩萨基智因何能够远离轮回和涅槃这两边？

癸二（宣说解脱道之自性——清净修道）分三：一、认识总义清净之自性；二、别说引申义四圣之清净；三、真实宣说清净修道。

子一、认识总义清净之自性：

“清净”这个词，在释迦牟尼佛第三转法轮和密法中讲得比较多，而在第一转和第二转法轮的经典里面提得不多。讲到“清净”，就要谈自性光明的如来藏本体，这比空性还难于了解，对于非为甚深大乘佛法根基的众生，佛陀不开许直接宣讲。虽然《现观庄严论》主要解释第二转法轮般若空性的意义，但弥勒菩萨的论典经常用到第三转法轮、密法的相关词汇，这些词汇在《宝性论》中用得非常多，《现观庄严论》中也会偶尔出现。

果法清净性，即色等清净，

以彼二无异，不可分故净。

什么是清净修道呢？这个“清净”有两层意思：

一是依靠之前的无间道使所有违品烦恼得以清净，二是烦恼自己的本体也是清净的——讲得深一点时，一定要讲到这样万法本来清净的道理。

我们以前学过《释量论·成量品》，法称论师在其中说道：“心性为光明，诸垢客尘性……”意思就是说，我们的心本来即是光明的、自性清净的，心上的染污垢障——烦恼障和所知障是客尘性、偶然性的，不是永久的。就好像主人和客人当中，主人是常住的，而客人是暂住的，同样的道理，我们的光明心性是常住的，而客尘性的障碍是暂时的。从这个层面来讲，我们就知道果法——证悟万法本性的有境智慧是清净的、智慧所缘取的对境——五蕴等一切万法也是清净的。为什么说两者都是清净的呢？因为，我们现在由于具足分别执著而看不见万法实相，依靠无间道净除分别念之后，便能现前解脱道的清净智慧；又由于有境和对境不可分割的缘故，所以智慧所缘取的色等万法也必定清净——只是我们在世俗中将之分成所缘的对境和能缘的有境这两个反体，实际上二者从来就不是异体的。

关于这一点，了义大乘经典中经常以比喻来说明：患眼病者原先一直将白色海螺看作黄色，眼病痊愈后，才真正见到海螺白色的相。在这个比喻里，之前因为眼睛具有障碍，所以此人一直执著海螺是黄色的，而眼睛的障碍一旦被遣除，所得的果法就是清净的眼识，清净眼识所缘取的海螺相也是清净的。所以，有境和对境原本就是不可分割的、清净的，只不过在有境的障碍消除之前，显现上似乎是分开的；当我们

的修行越来越进步，有境的认识就跟对境越来越接近，当两者完全融合为一，就叫做证悟心的本性，也叫做通达万法的自性。

总之，无论从基道果哪方面来说，境与有境本体上都是清净的、不可分割的；但在尚未达到这个境界之前，境与有境在显现上却是不清净的、割裂的。

子二、别说引申义四圣之清净：

惑所知三道，断故为弟子，
麟喻佛子净，佛一切最净。

虽然本体是同一个清净智慧，但由于补特伽罗的智慧处于不同层次，故而所见外境的清净程度也不相同。随着我们的障碍逐渐消除，所见的对境也越来越清净，最后到达佛地时，所有的障碍全部得以清净，才真正如理如实地照见万法的本性。而在此之前，要断除的障碍主要分为三种：烦恼障、所知障和三乘道的障垢。作为声闻，要断除吝啬、贪、嗔等直接障碍解脱的烦恼障；作为缘觉，要依靠通达所取的一部分法无我而遣除对于三轮的执著相，这属于障碍佛果的所知障部分；作为菩萨，要净除声闻、缘觉、菩萨三乘道中的其余障碍。反过来说，由于断除了以上三种障碍，而分别称为获得三种清净：断除烦恼障，证悟人无我，这是声闻的清净；再断除部分所知障，证悟部分法无我，这是缘觉的清净；断除二障的遍计种子，现证二无我，这是菩萨的清净。到最后，要把烦恼障、所知障的最细微习气全部断得干干净净，一点都不余留，圆满证悟人无我和法无我，获得尽所有智和如所

有智，因此说佛陀是整个三千大千世界中断证功德圆满的唯一量士夫，最为清净。

我们恭敬佛陀，并不是把他当作世间的造物主那样来恭敬的。佛教经典中讲，大梵天认为整个世界是他造的，于是后世追随他的某些宗派学人也这样认为，现在世间也有很多人说“上帝创造万物”，但从义理上来说，这种造物主的观点是很难成立的。那么，有些人就会想：“既然上帝不能成立，那你们说佛陀是世间唯一的量士夫岂非也无法成立？”这一点无须担心，所谓“量士夫”是“没有过失、功德圆满之人”的含义，这是很容易成立的，因为佛陀所宣说的那么多经典都保留在现存的《大藏经》里，上自龙猛菩萨、月称菩萨等，下至今天所有的传承上师、高僧大德，成千上万的大智者通过反反复复对这些经典进行推敲，最后已经获得了圣者的果位，这说明佛陀的思想一定是正确无误的。

作为佛教徒，在没有通达佛教教义时，如果别人在你面前说佛教是迷信，你常常会觉得不好意思，无言以对；但如果你真的通达了经典和论典，那就完全可以跟世界上任何一个学者开诚布公地交谈，可以把佛教经论中对于微观世界和宏观世界的判断、抉择推荐给他。如此成熟的东方思想，是不是已经不见容于现今人们特别崇敬的科学等领域呢？不是的，这些道理直到今天也完全经得起任何逻辑的考验和衡量。这样一来，你才会真的明白：我们佛教徒经常说佛陀是不妄语者、不绮语者，原来这并不是自我赞叹，而是客观事实。

正因为佛陀的最极清净是真实成立的，所以作为后学者有福报亲近和依止佛陀，对此都应生起难得之心。我经常想："在这样的五浊恶世，我遇到了殊胜的上师和佛法，这到底是真的还是假的？"记得米拉日巴尊者苦行了很长时间，玛尔巴罗扎都没有给他传授教言，后来有一天，上师终于跟他说："经过我的观察，发现你确实是合格的弟子，从现在开始我要给你传授教言。"米拉日巴听到这句话，心想："多么幸福啊！上师答应给我传法，这到底是做梦还是真的？如果是做梦，可千万不要太快醒来啊！"他也是有这样一种难以置信的欢喜心。

当今世界正处于一个思想复杂、文化多元的时代，我多年以来也花了一定的精力和时间去学习世间的各种学问，最终还是觉得，的确唯有佛学才是名符其实的无上之宝。

趣入真理的途径有两种：一是通过信仰来得到智慧，二是通过智慧来找到信仰。第一种途径适合感性者，先是听到别人念诵经文或善知识的开示，或者看到一些法本，慢慢生起信仰，然后去研究得到智慧；第二种途径，先是不太相信佛教，但绞尽脑汁去看佛经，却发现不但从中找不到任何过错，反而这些思想极为适合现代科学以及各种传统文化，于是生起了信心。所以说，佛教并不要求人盲目地去信仰，而是最好以智慧观察后再下定论。

那天我遇到德国的一个人类学家，他从事这项研究已经有三十多年了，从人类学的角度来分析释迦牟尼佛的生平，让他觉得很惊讶："为什么早在两千五

百多年前，人类中就出现了这样崇高的精神领袖？而且在同一时期，世界各地还涌现了好几位圣人，比如孔子、老子、苏格拉底，以及后来的耶稣。”对于释迦牟尼佛的思想，我们不需要用其他语言来赞叹，因为它至今仍然依靠许多种文字载体而保存着，只要稍加阅读，就会发现它确实是人类思想文化的珍宝，是真正的精神良药，正因如此，佛陀的降生地蓝毗尼花园等也被列入世界文化遗产名录。

所以，我想生长在如今这样环境中的有些年轻人，可能需要先清理掉自己思想上原有的一些糟粕和遮障，然后安置上真正的智慧醍醐，这样才能迎来无限光明的前途；否则，如果始终处于迷茫、疑惑、邪见之中，就会一直排斥好的思想、吸纳不好的思想，这是不值得提倡的。

子三（真实宣说清净修道）分二：一、真实宣说；二、遣除于断治详细分类之诤。

丑一（真实宣说）分二：一、本体；二、分类。

寅一、本体：

清净修道的本体即是大乘修道解脱道的殊胜智慧。

寅二、分类：

对治九地中，上上等诸垢，
谓由下下等，诸道能清净。

修道的分类，主要依据所对治的垢障而分，这九种垢障分属于九地，即通常所谓的“三界九地”——欲界是一地、色界有一禅、二禅、三禅、四禅四地、

无色界有空无边处、识无边处、无所有处、非想非非想处四地，以上每一地有一品须断除的障碍，共有九品障碍，相应的能断除障碍的智慧也共有九种，分属于二地到十地这修道九地。

具体而言，所断除的障碍粗分为上、中、下三品，每一品中又各分出上、中、下三品，比如，上品障碍可分为上上品、上中品、上下品，其余以此类推；能断除的九品智慧也是这样来分。就断除的方式而言，首先要断除的是上上品障碍，但是要用下下品的智慧来断，也就是说，最大的障碍要用最小的智慧来断。比如，二地、三地、四地的障碍分别是上上品、上中品、上下品，而其智慧则分别是下下品、下中品、下上品。二地菩萨的障碍是最大的，智慧是最小的；十地菩萨的障碍是最小的，只剩下所知障最细微的一点种子需要断除，但他的智慧是最大的。

用世间的例子来说明，就好比现在的九年义务教育，第一年你得到的是最小的智慧，但断除的是最不好的习气，整个九年的功夫用下来，你的智慧越来越大，毕业时候的智慧是最大的，但所断除的障碍却是最小的了。这不是一个很适合的比喻，但藉此可以帮助我们相似地理解菩萨断除违品的方式。

按照麦彭仁波切的观点，菩萨从一地到七地之间主要断除烦恼障，三清净地主要断除所知障。烦恼障和所知障都可分为遍计和俱生两部分，我们在学《智慧品》时讲过，这里不再重复。

丑二、遣除于断治详细分类之诤：

由断诤斗中，道能量所量，
由是平等性，遍对治三界。

有人提出疑问：你们安立的所断与对治不相应，应该是最大的智慧断除最大的障碍，最小的智慧断除最小的障碍。你们用最小的智慧断最大的障碍，就好比要用最小的水灭最大的火，或者说胆量最小的懦夫要降伏最英勇的敌人一样，这怎么可能呢？不可能的，两者明明相违。

对方还有一个疑问：既然九地的障碍分属三界，其各自的所缘和行相明显不同，那么对于一个一直住在欲界、历经十地而成佛的菩萨来说，他怎么能够断除色界和无色界的那些障碍呢？

弥勒菩萨回答道：首先，用小的智慧断除大的障碍完全合理，这是一种自然规律。如果用比喻来说，就好像洗衣服一样，净除大的垢染不用费什么力气，只要稍微用一点洗衣粉就可以，而那些细微的污渍则很难洗掉，一定要花很大功夫才行；同样的道理，粗品的障碍只要以相违的智慧稍加对治即能断除，而细微的种子习气就像是布上的陈垢一样，很难清净，一定要用最尖锐的智慧来励力断除。依靠这一比喻，能摈除辩论所断与对治之行相细粗相违等的一切过失。

关于第二个问题，欲界菩萨完全可以断除上两界的所断，因为三界九地所有万法的本体都是一样的，一旦我们通过修道证悟了能量的智慧和所量的万事万物于离戏光明中融为一体的大平等性，那么见一法空性之时，也就通达了三界九地所有法的空性，因此缘欲界法生起的智慧就可以遍于三界。

禅宗公案中有听到瓦片的声音而当下开悟的，密宗中有依靠上师直指虚空而认识自心本性的，为什么依靠这些个别的事物就能证悟一切万法的空性呢？因为万法的本体没有两样，都是一体的。《中观四百论》的注释中也讲，利根者只要证悟了一法，便能以此类推证悟所有法。这是佛教在修证方面非常甚深的一个窍诀。

《现观庄严论》第二道智品至此讲述圆满。

第三品 基智

戊三（基无我之现观基智）分二：一、宣说真实论义；二、宣说三品圆满之结尾。

己一（宣说真实论义）分三：一、认清基离边之现观；二、广说彼之特殊分类；三、宣说如何修行之真实道。

庚一、认清基离边之现观：

遍智用十法来说明，道智用十一法来说明，基智则用九种法来说明。

非此岸彼岸，不住其中间，
知三世平等，故名般若度。

基智也是菩萨的一种证悟境界，因此讲“基智”，直接宣说的就是菩萨相续中证悟基所摄的一切万法为空性的智慧，间接也说明所舍弃的声闻缘觉基智。

所谓基的实相，就是指万法的体性——从胜义谛的角度来讲，其实没有什么可建立的法，也没有什么可舍弃的法。

在显现上，我们经常说：“轮回是此岸，涅槃是彼岸。”轮回和涅槃之间，有业和烦恼的江河，我们

通过修道能够离开轮回的此岸，到达涅槃的彼岸而获得成就——在显现上可以这么说。但是按照《现观庄严论》的究竟般若意趣来衡量时，实相中是无有此岸、彼岸可得的。我们因为住在对五蕴聚合体的执著当中，所以才觉得有轮回的岸，而当得到菩萨果位之后，以具足空性智慧的缘故，就不会住于轮回的此岸；同时以具足无上大悲心的缘故，也不会像声闻缘觉一样住于寂灭涅槃的彼岸。

因此，在菩萨的境界中，此岸的轮回和彼岸的涅槃，或者说此岸的世间法和彼岸的解脱法，这样的两边是得不到的。那么，除此之外是不是有一个中间可得呢？当然是没有的，连互为观待的此和彼都没有，中间怎么可能安立呢？就好像没有长和短，就不能说有一个不长不短的东西。

由于万法在本体上无有此等相可得，故而佛菩萨等圣者可彻底照见三世平等的胜义空性——在我们的分别念面前，认为已经离开的是过去、还没产生的是未来、正在享用的是现在，但在万法平等的智慧面前，三世都是得不到的——这就是所谓的智慧波罗蜜多。

所谓“智悲双运”，从较深的层面来讲，“智”就是不存在轮回的意思，“悲”就是不存在涅槃的意思，这样一来，远离了常断、来去、有无、生灭等边戏，才是“双运”的真正涵义。我们以自己的智慧稍作观察就能发现，轮回和涅槃所摄的一切万法，包括对境和有境、你和我、世间和出世间、白色和黑色、此岸和彼岸……全部都是假立的幻相。因此般若空性确实

是以理成立的，而不是佛教的一种教条式说法；否则，21 世纪的人，分别念都非常重，他们完全不可能认可。

从当前情况来看，东西方的科学家有很多特别爱学佛法，这些智慧尖锐的人极少因为生邪见而退失，退失的往往都是一些智慧不怎么高的人。面对佛法，缺乏智慧的人可能会产生一些没有任何必要的误解，而智慧超胜的人则是越研究就越为这样的真理所折服。大家如果很公正地来看待这件事，就应该承认：我们的思想水平不要说跟佛菩萨相比，就是跟各宗派的创始人相比也有很大差距。

佛法包罗万象，世间很多对启迪心灵有帮助的名言警句，都能从佛教经论里找到对应。比如孔子的"己所不欲，勿施于人"，早在佛经中就有类似的偈颂，意思也是说：以对待自身的标准对待他人，自己不愿意的不要强加给他人。

并不是因为我自己穿着袈裟，所以才这样赞美佛教；我是从真理出发，谁拥有真理，谁就值得我去赞美。自古以来，"以理服人"就是所有智者都遵循的原则，如果明明符合事势理的都不承认，那就算不上智者了。

《般若经》中云："欲求获得声闻菩提者，当修学此般若波罗蜜多；欲求获得缘觉菩提者，当修学此般若波罗蜜多；欲求获得菩萨菩提者，亦当修学此般若波罗蜜多……"然而无论在藏传佛教还是汉传佛教中，都有人只凭着字面来理解"空"，以为碗里面没有装水就是空了，他们远没有通达佛教远离一切边的

真实空性。如果耽著在这样一种相似的空上，还谈什么“看破、放下、自在”，那就太自欺欺人了。当然，先依靠单空的见解把实执放下来，然后再去寻求更深的境界，这是可以的。

月称论师在《入中论》中说：“无我为度生，由人法分二……”无我分为人无我和法无我二种，人无我是声闻缘觉所通达的境界，法无我是菩萨和佛所通达的境界。我们对于这样的甚深空性，应该先通过闻思大体了解，然后进一步通过修行来认识它，只有亲自领受到了，才知道那个境界是任何语言无法代替的。

佛陀所讲的万法空性，以及密宗中所讲的清净观和观修本尊法，这些都可以称为“心灵科学”。我不管是讲中观还是因明，都很想跟科学结合起来。虽然我不是科学家，但是作为生长在这个特殊时代的一员，我们多多少少应该对科学家们的发现有所了解。通过与科学进行对比，我们才更加体会到佛陀留下的经论对当前人类来讲是多么地重要。

世间人终日忙于追求外在的钱财，但不管积累了多少，仍然得不到满足，反而无比苦恼；而作为佛教徒，尤其是对大乘佛法有所了解的人，虽然外在上不一定很富裕，但内心确实非常丰足，经常处于一种欢乐、自在、洒脱的境界之中，这应该是离幸福更近的一种生存方式。

庚二（广说彼之特殊分类）分二：一、近远果般若之差别；二、本体断治之差别。

辛一（近远果般若之差别）分二：一、离方便之现观远基智；二、方便所摄之现观近基智。

壬一、离方便之现观远基智：

彼由缘相门，非方便故远。

这里间接说明了声闻缘觉的基智。

声闻缘觉的基智是什么样呢？他们所证悟的空性不究竟、不圆满，因为他们对人、法还有所缘相的执著，不具足大乘般若空性的殊胜方便，由于距离果般若佛陀遍智还很遥远的缘故，所以称之为远基智。

壬二、方便所摄之现观近基智：

由善巧方便，即说为邻近。

菩萨的不共近基智，其特点是由方便和智慧所摄。依靠大乘善知识所宣说的万法平等等窍诀，菩萨完全通达了般若波罗蜜多，所证悟的基智具足善巧方便，跟佛陀的果般若非常接近，因此称为近基智。

有个别宗派说：声闻缘觉、菩萨、佛所证悟的空性无有差别。这种说法在究竟的理论面前很难成立，可能是有密意。麦彭仁波切曾对此辩论道：《般若经》中有远基智和近基智的分法，如果像你们说的一样，三乘证悟是同一的，那么有远近两种基智就不合理了。这是一个非常尖锐的推理。

第二十四课

思考题

1．所治基智在人和法两方面有怎样的执著？

2．讲到菩萨的法无我基智，为什么说连对涅槃法的执著也要断除？

3．解释颂词："由遣除见等，故说难通达，色等不可知，故为不思议。"

下面讲弥勒教言《现观庄严论》。这部论依次讲了三智、四加行、法身。对于三智中的遍智和道智，我们已经做了学习，现在正在讲第三个——基智。表示基智的有九种法，我们前面已经讲了智不住生死基智、悲不住涅槃基智，又讲了远基智和近基智——声闻和缘觉相续中的基智叫远基智，因为距离佛果比较遥远之故；菩萨相续中具善巧方便的基智跟佛果很接近，所以叫做近基智。今天讲所治基智和能治基智。

辛二（本体断治之差别）分三：一、认清所断违品；二、宣说彼之对治；三、如此断治圆满之摄义。

壬一（认清所断违品）分二：一、本体；二、分类。

癸一、本体：

基智九法中有一个所治的基智，还有一个能治的基智。能治基智是菩萨相续所摄的，所治基智是声闻缘觉相续所摄的（声闻缘觉相续中的基智是要断除的，不是菩萨智的所取）。所治基智的本体是什么呢？就是耽

著基的违品，也即对诸法本体的一种反面的执著。诸法的本体本来是空性的，能证悟空性的是无我的智慧，但是声闻缘觉对自相续中这种无我智慧还有一种执著，这是应该断除的。

癸二（分类）分二：一、执著基是二谛所摄之法；二、执著基是行道之补特伽罗。

子一、执著基是二谛所摄之法：

色蕴等空性，三世所系法。

需要断除的执著有两种：对法的执著和对人的执著。首先讲法我执。法我执有两种，一种是针对胜义谛的法我执，一种是针对世俗谛的法我执。针对胜义谛的法我执是怎样的呢？名言中如幻如梦存在的色等五蕴所摄的一切万法，胜义中都是本体空性的，如果声闻缘觉或其他补特伽罗有一种对胜义空性的执著，这就是对胜义谛的法我执。对世间过去、现在、未来三世所摄的一切法的执著，就是对世俗谛的一种法我执。比如，我们想到过去某人来过这个世界，他的生平如何……像这样对过去的人、事有一种执著，或者对现在的法有一种执著，或者喜欢计划未来如何，这些全部属于对世俗谛的执著。以上两种执著都是菩萨在修道过程中要断除的。

子二、执著基是行道之补特伽罗：

施等菩提分，行想所治品。

这是讲人我执。也就是说，将布施、持戒、安忍等六波罗蜜多的大乘不共道以及四念处、五根、五力

等三十七菩提分的大小乘共同道的行持者执著为我，这种想法也是所断的违品。人我是缘五蕴假立的，如果认为这个“我”是造业者、喝水者，那么肯定是属于所断；但如果认为“我要布施、持戒，我要修持三十七道品”，这种对行持者的执著也属于《现观庄严论》所讲的所治基智。

按照此处的抉择：在声闻缘觉相续中，“我是证悟人无我者”的执著是以普通的方式存在的；而在菩萨相续中，行道者的执著是以所断的方式存在的。七地之前，菩萨相续中有现行、明显的人我执；八地以上，就没有明显的人我执了，但相续中仍有法我执；到了十地末，才会断掉所有的习气。

如前所述，法我执可以分为针对胜义和世俗的两种，人我执可以分为共同和不共两种，这四种我执都属于所断基智，是菩萨修道的违品。

壬二（宣说彼之对治）分二：一、本体；二、分类。

癸一、本体：

这里是讲能治基智，也可称之为智慧基智，其本体是无我的现观。所治基智是所断的本体，而能治基智是智慧的本体，前者相当于后者的一种障碍或违品。

癸二（分类）分二：一、基对治人无我之基智；二、基法无我圆满之基智。

子一、基对治人无我之基智：

施等无我执，于此令他行。

这是跟声闻缘觉乘共同的一个基智，即证悟了布

施、持戒等六波罗蜜多以及三十七道品没有任何享受者和能造作者，不但自己完全处于这种境界中，而且也让他人也按照这种见解和行为来修行，这就叫做人无我的基智。

证悟了空性的菩萨完全通达名言中行持布施等善法者，在实相中根本不存在，所以他在劝化他人的过程中，会把自己行持的这种境界传达给他人。比如，我如果对空性有所证悟，那么我肯定会让我接触的人全部这样去行持；我如果对大圆满密法很有见解，我也肯定会把自己所拥有的境界分享给大家。这种情况在日常生活中也存在，比如如果父母学医，孩子也常会变成医生；如果父母是知识分子，也会把自己通达的知识传给孩子。

作为大乘佛子，如果你确实品尝到了佛法的美味，就应当以无私心把这种境界分享给别人。现在很多人懂了一些佛理后，就经常喜欢给熟悉的、不熟悉的人转法轮（所谓“转法轮”，就是把自相续中的法转到他相续中），这也是因为他们在佛法学习中感受很深，依靠佛法转变了自己的人生，于是也想让别人得到这个利益。同样，菩萨自己安住人无我的境界，也让别人行持此种境界，这就叫做人无我基智。

子二（基法无我圆满之基智）分三：一、需证悟基离边之原因；二、证悟基等性之智慧；三、甚深基般若之殊胜性。

丑一、需证悟基离边之原因：

此灭贪著边，执佛等微细。

刚才的人无我是跟小乘共同的见解，现在所讲的

是大乘不共的基智——缘六度、三十七道品等任何法的大大小小的执著都要灭除，不但是对不清净轮回法的执著要灭掉，甚至连对佛果、菩提心、出离心、信心等清净法的执著也要断除。

可能有些人认为："不好的念头和执著要断除，这我能接受，但是如果对三宝的执著、对正见的信念这都要灭掉，会不会误入歧途？"不会的。从暂时的名言角度，对三宝等殊胜对境供养、顶礼，能够灭除我们相续中的业障和烦恼障的粗大部分，这都是很好的，但是毕竟执著佛和供养佛也是一种执著，属于很细微的所知障，到最后也是要断除的。哦巴活佛在解释为何要断除时说：耽执如来圆满佛果等微细的贪执也会障碍我们获得佛果。《般若经》中讲：欲获得圆满正等觉的果位，则对如来正等觉的取相忆念也应悉皆断除，因为此等也是执著的缘故。《智慧品》中亦云："心有所缘者，亦难住涅槃。"因此，对清净法的执著暂时是需要的，但究竟仍需泯灭，就像要渡过大海，需要依靠船只，而一旦踏上了陆地，原来的船只就不需要了。明白了这个道理，对后面的内容也会比较容易通达。

没有系统学过般若的人往往有很多疑惑："佛教为什么一会儿讲空、一会儿讲不空？如果都是空的，为什么还天天烧香拜佛？……"其实这个道理很简单：科学家虽然知道一切物质都是微尘组成的，但在没有进行剖析时，他对面前粗大的法一样要承认。通过现在这样的学习，大家心中的疑惑一定会慢慢得以遣除。

丑二、证悟基等性之智慧：

法道最甚深，自性远离故，
知诸法性一，故能断贪著。

证悟一切万法究竟实相的道是最甚深的，一般的凡夫难以通达，因为一切法的自性远离常断、来去、有无、是非、白红、生灭等所有二元对立的戏论，一旦我们依靠善知识的开导，完全通达它的有境——甚深基智现观在基之一切法无我等性中一味一体，则能彻底断除对清净、不清净法的一切贪著。为什么我讲《金刚经》的书取名“能断”呢？虽然“能断”按理来讲不是很适合《金刚经》的意义，但是为了让人们知道此经能断除痛苦执著，所以特意以此而取名。

一切万法的本体从来都是远离四边八戏的，对此我们通过观察自心和外境完全可以明白。现在我们所见的这些现象有没有呢？佛教也承认现象是有的，但是如果真正去观察，确实微尘许的本体都不存在，具体的破斥之理可见于《中观根本慧论》、《中观四百论》和《入中论》，如果想更广泛地了解此类逻辑，还可以参考其他中观论典或者《般若经》。当然，小石子不需要用大斧头来砍，不要说所有这些尖锐的理论，只需运用其中之一，就足以证实：每个众生都是把本来没有的执著为有、本来不是的执著为是。学习中观确实可以打破我们的相执，这从一些学佛的明星、学者身上也看得出来，他们接受采访时所说的话显示出他们还是懂得不少的佛理。学过法、修行过的人在面对生活时，能明显感觉到自己心境的不同，因为毕竟

对万法的真相有所认知。

这并不是我们佛教执意要承认某一个东西，而只是我们对万法实相的一种客观认识，非佛教徒也不一定不能认识它。我去高校演讲时也谈过信仰的问题，现在世界上有两千多个宗教，但“信仰”一词被我们限定在一个很小的范围内，因此不同信仰的人之间冲突比较大，不仅仅是中国，包括美国、德国、法国也是如此。实际上，我们不应以信仰为主，而应以真相为主。一切万法的本体是不是空性？如果是空性，那基督教也必须承认，伊斯兰教也必须承认，佛教也必须承认，否则就与实相悖逆了；如果不是空性，即使这是佛教的观点，佛教徒也最好不要承认。现在学校里提倡德育，如果我们非要弘扬佛教的德育，那就不容易被非佛教徒所接受。因此，我们应该从提倡真理的角度出发，凡是对人类有促进作用的真理，无论是谁都应该承认。

我昨前天也说过，人类跟动物在生存权的层面上是平等的，因此人类无权践踏其他物种的生命，否则，不是上帝来惩罚你、不是佛陀来惩罚你，而是违背自然法则必然会受到自然法则的惩罚。好比人的身体是四大组成的，如果做对四大有利的行为就有益于身体，而如果服用了令四大不和的毒素，可能过不了两天就要生病，这时不能怪别人了，因为你做了违背规律的事。对于佛教的因果规律也应该这样来理解。

很多人认为佛教讲因果业报、万法空性都是别有目的的，其实并非如此，佛教只是把真相说出来而已。

丑三、甚深基般若之殊胜性：

由遣除见等，故说难通达，

色等不可知，故为不思议。

首先我们要知道，甚深般若绝不是轻易能够通达的，否则佛陀也就不会在一转法轮时对根基不够的众生仅仅宣说四谛法门了。经中是从否定有境一切分别心能现见等的角度说明不是他们的行境，由此经中说般若甚深实相是其他乘难以通晓的。佛陀在《般若经》中讲，般若非常难以通达，因为凡夫人的肉眼见不到它、耳朵听不到它，任何感官都接触不到它。凡夫人唯一将自己的眼耳鼻舌身作为正量，而甚深空性不是眼耳鼻舌身所能衡量的，正因如此才说它难以通达。密法中介绍般若空性时，是用水晶等来表示一下，并不是水晶能完全等同空性，其中是有很甚深的道理的。禅宗也是如此，常常使用色法、声音、味道、所触等表示方法，以期通过这种种因缘引发出行者通晓不可思议的空性，这也是因为般若非观现世量之境的缘故。

从对境上讲，佛经中也说色等有无四边之相不可知——我们觉得色法要么是有，要么是无，要么是亦有亦无或非有非无，这样以四边来揣测，而实际上色法的本体远离一切戏论，超越了凡夫的分别心——因此承许此种境界不可思议，凡夫很难通达。

《中观根本慧论》云：“世尊知是法，甚深微妙相，非钝根所及，是故不欲说。”佛陀最初成道时，了知此种甚深微妙法不是钝根的对境，因此显现上并未马上转法轮，后来经天人请求才说法。为什么要这

样显现呢？就是为了说明凡夫人的知见远不是甚深空性的境界。因此，大家不要认为自己以分别念作意什么都不存在、闭着眼睛什么都见不到就是开悟了，如果是这样，盲人也成了证悟者，乃至酣睡的人、无色界的众生、冬眠的旱獭也成了证悟者（旱獭在冬天三个月里一般都是没有分别念的，有些猎人把冬眠的旱獭从洞里拉出来，将它的肉切成一块一块，它都没有任何知觉，这说明它已经入定到阿赖耶最深的地方了）……其实这些并不是什么了不起的境界，只有通达密法所讲的明空无二，才是这里所讲的不可思议。这种境界必须依靠中观的抉择观察方法或密法的安住窍诀才能达到，绝非一般的伺察意所能企及。

然后讲到如此对治之基智的界限，也就是人我执、法我执何时完全断除：到七地彻底断除烦恼障，圆满人无我的证悟，然后无我的智慧逐渐更加圆满，直到十地末尾，断尽法我执，彻底证悟法无我。

壬三、如此断治圆满之摄义：

如是一切智，所治能治品，

无余诸差别，当知如经说。

关于刚刚讲的如是第三品一切智（指基智）的问题，与小乘共同的、具有人我执和法我执的基智称为所治违品，而大乘不共的、以人无我和法无我智慧为本体的基智称为能治品，二者之间的一切差别，要知道已经按照《般若经》等所说无余包括在以上所述之中，作为后学者应该对此分辨清楚。

《现观庄严论》是修行的指导，因此我们在修行

过程中，要知道对人无我、法无我两种空性的执著到最后也须断除，更不要说对佛像、佛塔、积累资粮的执著了。能断除的智慧是什么呢？就是刚才讲到的甚深不可思议、远离一切思维言说的智慧境界。在座很多人显现上还没有得地，那就要发愿能很快通达般若波罗蜜多。如果能够经常猛烈祈祷，各方面因缘具足时，利根者也有可能当下开悟，非利根者的相续也会有一定的转变。现在某些“智者”口上夸夸其谈，但实际的境界一点没有；而被甚深般若法门所吸引的人，有可能口上说得不多，但他的分别念与无缘的智慧之间没有很大出入，逐渐就会现前无我的境界。

作为佛教徒，不能把闻思和修行割裂，平时的行为也应经常处于佛法的境界中。不管修什么法，都要多发愿、祈祷，祈祷是很重要的。前两天我讲密法时，也要求大家常在莲花生大士面前祈祷，最后观想莲师融入五色明点，五色明点从头顶融入自心，自心跟上师的智慧成为无二无别，每天都在这样的境界中安住一会儿。这是一个简单的自受灌顶的方法，包括《开显解脱道》以及我们上师如意宝的上师瑜伽后面也有，有助于我们进入般若的境界。在密宗中，通过实修把般若智慧同自己的心态融为一体的方法是相当多的，而显宗并没有直接宣讲这类窍诀。

另外，修行要持之以恒。现在偶尔修一修的人比较多，但是真正十年八年、二三十年一直坚持同样功课的人则很少。我经常说，修的法不要换来换去。现在有很多佛教徒对自己的信仰、法门没有做到一心一意。如果能够一心一意坚持下去，那么时候一到，必

定会有不同的境界出现。刚才路上有一个人问我:“我可不可以有两个本尊?”佛教也没有规定一个人只能有一个本尊，也不是你另找一个本尊，原来的本尊就不高兴了。你如果确实对很多本尊都有信心，那么把文武百尊全部当成自己的本尊都可以，但是一般人的精力有限，就怕你只是暂时修一段时间，然后又舍弃了，这是不太好的。当然，有时候为了特殊必要，比如我们也会七天当中专门修一个法，修完之后只是偶尔观想一下。但自己认定的终身主要修持的法门，一般不要随意改变——修一个法两三天之中没有什么感应，就马上转移目标。现在世间人也是这样，本来的专业是工程建筑，又转到医学，又转到教师……最后把自己转得晕头转向。

这次学习《现观庄严论》，虽然每天讲的颂词不多，而且有些地方也比较难懂，但通过不断积累，逐渐也能令我们的智慧得以增长，解决人生中的很多问题。

第二十五课

思考题

1．请列举基智加行的十种分类。

2．对于未圆满的共同相和圆满的不共相应如何理解？请以受蕴为例说明。

3．解释颂词：“不执著色等，四种平等性。”

五部大论中的《现观庄严论》是宣说般若法门的一部殊胜论典。对于万法空性的道理，以显义的方式加以抉择的，主要是中观六论等；以隐义的方式加以抉择的，就是这部《现观庄严论》。

我们直接宣讲《现观庄严论》的意义，恐怕新来的个别道友不一定完全明白，按理来说，很有必要在中间穿插一些公案，但这样一来就不太符合讲五部大论的风格了。现在的世间人比较喜欢浅显易懂的东西，城市里很多人不像寂静地方的学佛者，他们每天只是看一看微博，除此之外，真正甚深的论典、书籍根本不去学习，这其实是一个很大的误区。一条微博最多只有140个字，要靠这个来求得知识是非常困难的，因此年轻的佛教徒要有专业性的闻思。而且仅仅是从字面上学一学《前行》、《入行论》等简单内容也还不够，一定要以五部大论等专业性的学习为主，之后还要学习密宗的续部和论典。只有依靠这种深入的学习，自相续才会有所改善，否则，如果只是停留在

浅显易懂的“心灵鸡汤”的层面上，不去求取深奥的智慧，那么依靠很浅显的道理，根本无法解决人生的根本问题。

庚三（宣说如何修行之真实道）分二：一、宣说修基智加行；二、宣说加行之果——见道。

辛一（宣说修基智加行）分二：一、分析说明对境加行之分类；二、摄略说明有境加行相。

壬一（分析说明对境加行之分类）分二：一、本体；二、分类。

癸一、本体：

对境加行的本体即是灭除耽著基的殊胜加行。

癸二（分类）分二：一、入定之本体加行；二、后得之本体加行。

子一（入定之本体加行）分二：一、灭除耽著有法显现之加行；二、灭除耽著法性空性之加行。

丑一（灭除耽著有法显现之加行）分二：一、灭除耽著对境之加行；二、灭除耽著有境之加行。

寅一、灭除耽著对境之加行：

色等无常等，未圆满圆满。

《般若经》中抉择万法的最究竟实相时，会破除一切对于对境的执著，因为就如萨绕哈巴尊者所说：缘对境的执著会带来无量的痛苦。世间任何一个众生心中的痛苦，要么是由执著对境引起的，要么是由执著心识引起的。因此抉择加行时再三提及对对境的执著，而这其中又分对显现的执著和对空性的执著。无论执著显现还是执著空性，都会招致无穷的过患。

对境、有境、显现、空性等的本体都不可得，故

而对此执著是不符合万法实相的。对这一点，我们应该先通过闻思进行理论上的抉择和剖析，之后才有可能在生活中减少乃至断除执著。

基智加行共分十种法：

1、对于基之有法显现的差别基色等的本体灭除耽著的加行。如果对五蕴、十二处、十八界直至佛陀遍智之间的一切法的本体有所执著，就会迷失在假象中，从而感受痛苦，因此第一个加行就是要灭除对这些法的执著。

2、对其总的差别法无常等灭除耽著的加行。对色等这些法分别其为常或无常、有我或无我、白色或红色……这些差别法上的执著也给我们带来痛苦，因此也需要予以遣除。

3、对于分别差别法尚未圆满的共同相与极其圆满的不共相灭除耽著的加行。凡夫人相续中所执著的色法叫做遍计色法，依之不能圆满道的功德，因此称为未圆满的色法；菩萨的入定位中，色法等了不可得，在出定位则有如梦如幻、显而无自性的色法存在，这种色法叫做圆成实的色法，依之可圆满我们相续的一切功德，因此称为圆满的色法。无论对于未圆满或圆满的色法，都不应执著，因为一旦执著就会遮障地道功德。

上面这三种加行都是针对对境来讲的，第一个就对境的本体而安立，第二个就对境的差别法而安立，第三个就相应补特伽罗的不同执著而显现未圆满、圆满的对境相而安立。

下面从有境——执著对境的心识方面来分。

寅二、灭除耽著有境之加行：

及于无贪性，破实行加行。

4、对于灭除耽著的有境——无贪体性灭除耽著的修行加行。对于前面所讲色法等的三种对境都无有贪执，如同《金刚经》中所言，已经不著一切相，故而能够破除实有耽执之行持。

比如面前的一束花，人们首先会执著它的本体，然后觉得隶属于这个本体的绿叶、紫花特别好看，接着这些差别法又带给自己圆满或者未圆满的一些境界……而以上这些相其实全部依赖于人们的心态，如果有境心识没有贪著，那么行为中也不会有求取或舍弃，也就不会引生患得患失等诸多烦恼。因此，首先做到对对境无有贪执，之后才能避免行为上的取舍、破立等。

世间人有时候看起来真的非常可怜。地位、名声、财产、身体、家庭、工作……这一切的一切本来跟梦中的事物无有任何差别，全部是虚假的，没有丝毫真实性，可是众生由于对般若空性串习薄弱的原因，在强烈实执的牵引下不断去执取，给自己带来无量痛苦，最后离开时，相续中没有生起一丝空性智慧，对轮回的种子也没有少许损害，既然流转之因齐全，那么将来必定还要不断在轮回中漂泊。

所以，首先从理论上懂得空性极为重要。不过，现在很多人可能连对三宝的正信都没有，对轮回过患、因果不虚也没有生起定解，对他们来说，般若空性就太高不可攀了，但不能因为自己无法了知就否认

其存在，实际上这种甚深境界早已为诸佛菩萨和前辈大德们所证得。我们应当这样发愿：但愿有朝一日，我也能生起这样无有任何执著的般若境界。并且发自内心地经常祈祷诸佛菩萨和传承上师，同时对于般若经典也以恭敬心供养、顶礼……依靠这种种因缘，相续中的善根就会逐渐成熟。

丑二（灭除耽著法性空性之加行）分二：一、灭除耽著对境之理；二、灭除耽著有境之理。

寅一、灭除耽著对境之理：

不变无造者。

5、对于基的法性空性本体在一切阶段不转变成其他特性灭除耽著的加行。这里主要是讲不能对对境空性有执著，因为法性空性的本体永远没有什么改变，一切事物不是因为我们证悟了就变成空，没有证悟就实有存在。

第三转法轮中讲如来藏的光明本体常恒不变地存在于每一个众生的相续中，法性空性也是如此——不增不减、不来不去、不常不断，诸佛如来出世也好、不出世也好，诸法的法性本来即如是安住。如果认为它随着我们的证悟而变化，那就是一种不合理的耽著。

6、对于它的差别法不是以因缘所造的作者等一律无有灭除耽著的加行。从显现上看，般若空性可以灭除我们相续中的烦恼，让我们现前证悟；但就真正实相而言，般若空性从来没有造作任何的境界，绝不是有些人所认为的像造物主那样凭意愿对万物进行

改造。

以上两个加行，一者是要遣除对空性本体有改变的耽著，一者是要遣除认为空性有所造作的耽著。《中观根本慧论》中，龙猛菩萨再三强调执著空性不合理，也是基于同样的原因。

下面讲对于证悟空性的有境智慧也不能执著。

寅二、灭除耽著有境之理：

三难行加行，如根性得果，

故许为有果，不依仗于他。

7、对于有境证悟的本体具有三种难行的自性灭除耽著的加行。

名言中，可以说声闻缘觉、菩萨、佛分别获得三智，但实相中，这三种智慧都难以安立，因为：遍智的本体在胜义中无法得到，因此是所为难行之自性；道智的本体在胜义当中无生，因此是加行难行之自性；基智的本体在胜义当中无法诠说，因此是事业难行之自性。我们说三智时，实际上是站在执著空性的角度，认为佛的智慧、菩萨的智慧、声闻缘觉的智慧存在，以分别念暂时这样安立是可以的；但站在究竟实相的层面上，就不能说这三种智慧存在且胜义中不空。正因如此，才要断除对这三种有境的耽著。

8、对于有境的殊胜作用本体，即将依靠三智而随着各自缘分获得自子四圣者果位承许为有自果灭除耽著的加行。

尽管三智在胜义中了不可得，但世俗中可以承许修行人依各自缘分而获得四圣之果——证悟人无我

得到声闻和缘觉的果位、证悟二无我得到菩萨的果位、圆满证悟二无我得到佛的果位，但是不能认为这种得果的作用在胜义中存在。

9、对于有境的差别法果位来源于三智而不依赖于其他因缘灭除耽著的加行。名言中，可以承许四圣者的果位依各自不同的智慧而现前，但就真实义而言，般若波罗蜜多、圣果都并非依靠他缘而生，因而要行持不依他加行。

学了以上两个小科判，大家一定要知道：首先，对于对境空性不能有变化、造作等的执著，不能把空性当作一种实有的东西，认为它可以得到。第二，无论佛、菩萨、声闻缘觉，还是汉藏诸宗古往今来的大成就者，这只是如梦如幻的名言中安立的，如果以菩萨的入定智慧来观察，则证悟者及其智慧都了不可得。智慧与法性其实是一个不可分的本体，麦彭仁波切在《澄清宝珠论》里也讲：只是依名言习惯而将圣者智慧立为有境，法性立为对境。

愿意深入地研究教法的人，不应当像看小说一样随便翻翻，《三国演义》、《水浒传》、《西游记》、金庸小说等都是很简单的，只看表面就能了解，而如果想要懂得空性、懂得中观，就需要依靠传承，需要对教言默默思索，比如对于万法的细无常，凡夫人首先也是依靠思维而在自心上以比量了知的。

另外，当今时代的佛教徒需要学会以浅显易懂、贴近现代人心理的方式弘扬佛法，否则很容易令佛教走向衰败。最近的一则新闻说，截止今年年底，全世界网民人数将达到 27 亿，占全球总人口的 40%。国

际电信联盟统计，全球已注册的移动电话数量是 68 亿，那就表示可能只有两亿多人没有使用移动电话（当然，也不排除一个人注册好几个手机的情况）。所以佛教徒不能再用过于保守的态度来面对网络，尤其年轻人应该多利用网络的平台弘扬佛法。古老的佛教传统如果没有跟时代充分接轨，很可能会停滞不前。当然，也不能完全随顺现代人的分别念，因为大多现代人都满足于非常浅显的知识，不愿挖掘深层次的智慧。因此，既要懂得维护传统文化、佛教教育，又要看清楚现在人类的状况。除非是打算一辈子安住在山沟里，否则还是需要学习一些新的知识、理念。

弥勒菩萨和佛陀的教言需要我们花大量时间仔细思维，而如何利益今天的众生，也值得每个人再三观察。很多时候，依靠一些书和光盘，就能息灭芸芸众生的深重苦恼。

子二、后得之本体加行：

证知七现事。

10、在后得位，菩萨对于一切现象以七种事来了知，即如梦、如幻、如阳焰、如回音、如光影、如寻香城、如幻化。

有时讲七种幻化喻，有时讲八种，还有些续部和论典中讲十二种幻化喻。不管数目是多少，真正通达空性的菩萨在行住坐卧等一切威仪中都知晓万法的如梦如幻，这是一种真实的体会，而不是口头上的说辞。

人生跟梦幻没有什么差别。梦的特点是显而无自

性，幻术的特点是因缘聚合而显现、因缘散灭而消失，所谓的家庭、同事、部门，包括今天课堂上的道友，也是由于暂时的因缘而聚集在一起，一旦因缘尽了，就会随着各自的业力而四处漂泊。

佛陀早在两千五百多年前就宣讲了这么殊胜的教言，可惜很多人尽管每天念诵这些经文，但并没有真正在日常生活中学以致用，内心的执著还是非常重，这实在很可惜。有公案讲，玛尔巴罗扎死掉儿子时，他哭得很伤心，有一个妇女跟他讲："你不是天天给我们讲万法如梦如幻吗？为什么儿子死了你就哭成这样？"他回答道："我的儿子虽然也是幻化，但他是比较坚固的幻化，所以我忍不住要哭。"很多人在生活中遇到一些痛苦时，大概也会有这种想法吧。前两天，有一个道友的父亲死了，她哭得很厉害，我开玩笑说："没什么好哭的，如梦如幻！"她说："虽然是如梦如幻，但爸爸对我太好了……"

当然，要想遣除这些痛苦和执著，还是需要修行，脱离了修行的口头理论犹如纸上谈兵，派不上真实的用场。证悟了空性的菩萨，更是会将所修的空性全部用于实践。

壬二、摄略说明有境加行相：

不执著色等，四种平等性。

前面讲菩萨对五蕴为主的一切法的本体以及差别法等都灭除了执著。这种有境加行的行相，如经中所说"不执著色，以色不执著，不执著色为我所，于色不执著"，从四个方面做了抉择，即：首先是对色

法的本体不执著，不把柱子、瓶子、人、衣服、工作等法相执为体性，这是从空性方面讲的；然后是对色法的差别不执著，比如不会因柱子的红色、衣服的白色而争执，这是从无相方面讲的；接下来是不将色法的无常等行相法执为我所，这是从无愿方面讲的；最后，对于色法的有境心识不执著为无生之法，这是从无为方面讲的。以如是四种平等性的方式对色法为主的一切万法断除耽著，便会真实通达其本体空性。

在修行时，我们可以用这种方法去观察每一个事物。比如这个茶杯，人们首先对它的本体有一种执著；然后认识到它可以保温、颜色是红的、质量很好……在差别法上有很多执著；这样的茶杯别人送给自己，自己就很欢喜，如果有人偷了它，自己就很生气，这是归为己有而起的执著；最后，自己的心识一直附着在它上，睡梦之中也担心它会丢掉……这么多的执著全是围绕着茶杯一法而产生的。对于一件衣服、一个人、一辆车等等，也无非就是以这四种方式而执著，整个轮回也就是这样形成的。如果断除轮回，就要像《般若摄颂》中所说的那样——“如是奉行明智之菩萨，断除贪执于众无贪行”。

辛二（宣说加行之果——见道）分三：一、认清见道忍智之智慧；二、宣说基离增益之行相；三、如是宣说之摄义。

壬一（认清见道忍智之智慧）分二：一、本体；二、分类。

癸一、本体：

基智见道的本体，就是对万法远离四边八戏的实相完全通达。

癸二（分类）分二：一、略说；二、广说。

子一、略说：

苦等诸圣谛，法智及类智，
忍智刹那性，一切智见道。

缘苦集灭道四圣谛的每一个都有法忍、法智、类忍、类智，忍和智合起来总共有十六个刹那的智慧，这就是所谓的基智见道（颂词中的“一切智”是指基智，遍智有时也叫一切智）。

子二（广说）分四：一、苦谛之四智；二、集谛之四智；三、灭谛之四智；四、道谛之四智。

丑一、苦谛之四智：

色非常无常，出二边清净，
无生无灭等。

学过《俱舍论》、《大乘阿毗达摩》的人都知道四谛十六行相，即圣者对三界四谛完全通达无碍，从不同反体分出十六种智慧。

首先讲苦谛四智，即分别通达苦、空、无常、无我四种相的智慧。色法为主的所有法都远离常和无常的相（本来这一相就叫做“无常”，但作为菩萨，常与无常两边都要远离），这种智慧就叫做苦谛的法忍；远离了苦与非苦二边的相，叫做苦谛的法智；远离空与不空的清净之相，叫做苦谛的类忍；远离了我与无我（通常认为无我是合理的，但在实相中，我和无我都不存在）的无生无灭之相，叫做苦谛的类智。

至于这四种智慧如何现前，前面已经讲过。

希望道友们先要了解苦、空、无常、无我的意思，

然后要知道，在最究竟的层面上，苦与非苦等都不存在，这是导向证悟的要点。其实如果细致思维，万法的本体也应该是这样的。除此之外，像现代物理学家所说的，抉择到最后有一个什么都没有的“空”存在，这是不合理的。

丑二、集谛之四智：

如虚空离贪，脱离诸摄持，
自性不可说。

集谛有因、集、生、缘四相。按照一般的讲法，因是引生一切痛苦之因；集是集聚一切痛苦；生就是使痛苦连续不断产生；缘是成为痛苦之果的助缘。

但此处讲，以上四个相只是名言中存在，胜义中也无法安立。用胜义理观察时，具足远离因与非因而如虚空之相，这叫做集谛的法忍；远离了集与非集而离贪之相（名言中存在各种苦的因缘聚集，胜义中集聚、非集聚都不存在），这叫做集谛的法智；远离了生与非生而脱离摄持之相，这叫做集谛的类忍；远离了缘与非缘的自性不可言说之相，这叫做集谛的类智。

这也是佛经中常提到的远离 32 种增益——十六行相正面的 16 种和反面的 16 种都要远离。到此为止，我们只讲了一半，后面还有要远离的 16 种增益。

第二十六课

思考题

1．依弥勒菩萨的观点，应如何解释道谛四智？

2．对于前三品的结颂：“如是此及此，又此三段文，当知即显示，此三品圆满。”狮子贤和圣解脱部的阐释有所不同，请试着分析两者的意趣所在。

首先澄清一件事，最近网上出现一封标题为“最好的供养”的公开信，署名“色达五明佛学院索达吉堪布”，以我的口吻说“如果要供养我钱，不如供养给父母、公婆”。我在此声明，这封信我从来没有写过——稍有点智慧的人也应当能看得出来，那根本不像我的文笔。现在网上有很多人以我的名义写文章，其实这些既不是我撰写的，也不是我认可的，也不是我委派的。这些人的目的是什么很难说。有些人仅仅是跟我一起拍个照，就说很多不合理的话，这种现象也比较多。遇到这类情况，不管对方是谁，希望大家都要用智慧好好观察。

如果是真正对自他有益之事，我也会有明确的表态。比如前几年开始修甘多拉经堂时，虽然并不缺少建设资金，但是当时我想毕竟关联着这么多僧众，如果居士们想结上缘也可以的，因此就提供了一个账号。后来多芒寺佛学院经堂的账号也在网上提供过，今年我又发愿建一个中学。除此之外，我想以后可能也不会再有什么大的建筑了。我并不是在化缘，我在

佛学院近三十年了，一直坚持不化缘的原则，但是外面很多人都关心学院，总是问我有什么功德可以做，所以有时也算满他们的愿吧。

现在确实有太多人为了达到各种目标而不择手段，比如会把我们给其他人的签字拷贝过来用在自己身上，这种事也发生过。按理来讲，跟某个人拍一张照片，或者跟某个人说过话，这些应该不容易被利用，但是现在极个别愚笨者偏偏会被这种方式所骗。甚至前段时间香港也有人打着“喇荣居士林大法会”、“五明佛学院医院”的牌子化缘。对于这些事情我们一律予以否认，佛学院从来没有困难到僧众没吃没住、缺乏基础医疗条件的程度。学院只公开过少量的建筑随喜、念经供斋等账号，工程一结束相关账号就作废，这都是学院理事会商讨通过的。希望大家参照我说的原则，掌握好这些事情的分寸。

甘多拉经堂后天就会全部竣工，到时就可以交付于学院男众教务科管理，极乐法会时会由僧众进行加持。不过我们不像其他寺院那样办开光大典、请施主过来拍照等，没有这个规矩。虽然这个经堂最初是以我的名义倡修的，但实际上资金主要都是汉族四众弟子为主的信众供养的，我自己除了把写几本书的稿费加在里面之外，一分钱也没有，所以，我对此也没有什么傲慢心，自己只是创造了一个缘起而已。两年前我也提过，从我 1985 年来到这里，法王如意宝就在甘多拉经堂讲经，可以说这个经堂是法王讲经最多、加持最大的地方，如果能把它修好，就已经实现了我的一个梦想。现在依靠很多发心人员的辛劳付出，马

上就要竣工了，所以我今天很开心，也要特别感谢学院内外的所有参与者。我们喇荣的尼众大经堂、居士林经堂、男众经堂和甘多拉经堂不像其他地方的闲置建筑，白天晚上都有很多很多的僧众在其中闻思修行，稍稍结上缘或只是心里随喜，都有功德。学院不需要金碧辉煌的建筑，但供僧众使用的经堂也不可缺少，因为出家人毕竟也是人，不是欲界、色界、无色界的天人，显现上五蕴假合的身体还是要安住在一个地方。这次经堂的圆满完成，也是法王如意宝为主的三大传承三根本的不可思议加持。

按照我自己内心的想法，如果什么事情都不管，每天看看书、念念咒、安住一下，是人生中最美好的一种享受。可是现在事情一个接着一个，经常要和工程人员、世间老板等接触沟通，有时候确实很累，但是这可能是一种更好的修行方式，也许比闭关力量还大。闭关时对境没有现前，我们可能会觉得自己修得很不错，但实际上，只有当面对各种人时，才有机会发现心中的很多习气。

下面讲《现观庄严论》。现在讲到基智见道的十六行相。一般来讲，苦谛有苦、空、无我、无常四个相，集谛有因、集、生、缘四个相，灭谛有灭、寂、妙、离四个相，道谛有道、如、行、出四个相，总称十六行相。这些相只是名言中存在，胜义中都不成立，比如前面讲苦，苦也不存在、非苦也不存在；讲无常，常不存在、无常也不存在；讲无我，我不存在、无我也不存在……每一个智就都离开了两边，十六种智共离开了三十二种增益。前面已经讲了苦谛和集谛的八

种智，下面讲灭谛的四智。

丑三、灭谛之四智：

由宣说此义，不能惠施他，

皆悉不可得，毕竟净无病。

《大乘阿毗达摩》和《小乘阿毗达摩》共许灭谛的四种相是灭、寂、妙、离。首先讲“灭”，表面上灭就是断尽所有的痛苦和烦恼，实际上灭相是对于灭和非灭都已经远离，对此想用语言文字来宣说，根本无法讲说清楚，这就是灭谛的法忍；“皆悉不可得”是讲“寂”，表面看来，寂就是熄灭了痛苦，但这里则是远离了寂与非寂的分别、如空中鸟迹般了不可得的状态，这是灭谛的法智；“毕竟净”是讲“妙”，表面上妙是得到了殊胜的大乐清净、趋向于安乐界之义，但实际上它是远离了妙与非妙的极为清净之相，这是灭谛的类忍；“无病”是讲“离”，显现上是离开了眼根到意根所摄的身心疾病，但实际上是离开了离与非离的不患疾病之相，这叫做灭谛的类智。

现在很多人都是病痛缠身，刚才我还跟一位堪布探讨这个问题的原因。记得以前法王出国时，早上经常问他的妹妹阿里美珠：“昨晚睡得好不好？”他妹妹总是说：“没有睡好，病了。”我当时心里想：没有睡好多好啊，多看书啊。但现在看来，睡不好时往往书也不想看，整个晚上翻来覆去，盼着天亮……。所以说，没有得灭谛的人，还是要经常面对各种身心疾病。有些道友也是这样吧，有时候身体很好，心里却无缘无故想发脾气，眼神里都是痛苦和伤心，旁人都

不敢亲近。尤其性格凶悍的人周围好像有火焰一样，别人都不敢靠近；性格温和的人虽然也发脾气，但不太可怕，旁边的人可能都只会笑他。

丑四、道谛之四智：

断除诸恶趣，证果无分别，
不系属诸相，于义名二种，
其识无有生。

先讲一般意义上道谛的四相：对治一切苦集、令入寂灭的方便法叫做道，契合真理叫做如，趋向涅槃叫做行，出离生死叫做出。

此处“断除诸恶趣”是讲“道”，显现上需要依靠道谛现前灭谛，但实际上道是远离道与非道之相的。如果证得这种境界，就已经断除了转生地狱、饿鬼、旁生的习气和种子（获得加行道忍位后，就再不会堕入恶趣，只会转生在人天善趣），这是道谛的法忍；第二句“证果无分别”讲“如”，显现上有证果、获得成就，但实际上那时已经远离了契合真理的如和相反的非如，而现前证果无分别之相，这是道谛的法智；第三句“不系属诸相”指的是“行”，显现上趋向涅槃的修行是存在的，但实际上则远离了行与非行等一切相，这叫做道谛的类忍；下面两句讲“出”，显现上有出离三界轮回、趋入清净灭谛，但实际上出和非出都不存在，因此就不会对般若的名和义产生任何分别（“名”指能诠的词语和文字，“义”指所诠的意义），这叫做道谛的类智。

以上即为基智见道的十六刹那，每一个都从破除

两边来安立的。所谓十六刹那，实际上是在一刹那间圆满的，为了使我们能够通达四谛的意义，才从十六个侧面来描述它。以大乘的见道智慧来观察，这十六刹那的智慧一定是远离三十二种增益的。这种非空非不空、非我非无我的境界，凡夫人很难想象，所以才说般若波罗蜜多超离言思。

大家还是应该通达佛教中一些比较甚深的道理，这样才不会未证言证或被人误导。现在有些人假装是佛，拿着法器站在一个莲花上，拍了照片到处散发，而一些特别愚笨之人居然也相信。这些假装的人，连什么是佛都不懂，可能连一天的佛法课也没有上过，做出来的行为也十分可怕。

壬三、如是宣说之摄义：

一切智刹那。

三智的一切证悟种类归纳起来，就是远离三十二种增益之行相的智慧，也即上述的基智十六刹那。直接宣说的是菩萨见道，间接也说明了修道道智，因此后面也就没有另外讲修道。声闻的见道和修道并没有宣说，也不必宣说，因为通达了菩萨见道自然就能了知声闻的见道和修道。关于见道十六刹那的安立，《大乘阿毗达摩》跟《俱舍论》的观点稍有不同，其究竟密意应按照《大圆满心性休息大车疏》中的观点来了解，宁玛巴大德普遍以此为依据建立自宗。

下面，弥勒菩萨用一个偈颂来为前三品做结尾。《现观庄严论》共有八品，分讲三智、四加行、法身果位，为什么讲完三智后加一个总结偈，而其他地方

没有呢？因为三智已经圆满含摄了所有的道，具足四加行等其他品的意义，故而此处作以总结。很多大德都是这样解释的。

己二、宣说三品圆满之结尾：

如是此及此，又此三段文，

当知即显示，此三品圆满。

对于颂词里的四个“此”，狮子贤论师和解脱部论师的解释稍有不同。

狮子贤论师是对照《般若八千颂》来解释的，此经中的三智次第与本论相同——第一个“此”指遍智、第二个“此”指道智、第三个“此”指基智。因此，以上所讲的第一品用十种法来表示遍智，第二品用十一种法来表示道智，第三品用九种法来表示基智，应当知道这三段文字即是明示《般若八千颂》的意义。华智仁波切在《现观庄严论总义——修行次第略说》中结合三种发心来讲三智：之所以先讲遍智，是因为这是要获得的究竟之果，是愿菩提心的对境；中间讲道智，是因为要行持六波罗蜜多；最后讲基智，是为了说明胜义菩提心，避免误入歧途。

圣解脱部是对照《般若二万颂》来解释的，彼经云：“须菩提，此般若非能得任何法……”，这些是讲基智；然后说：“须菩提，此般若非能超离三界……”，这讲到了道智；最后是：“须菩提，此般若非能赐予佛陀之诸法至缘觉之诸法……”，这是讲遍智。按照这种解释，第一个“此”指基智，第二个“此”指道智，第三个“此”指遍智。应当知道这三段文字依次

往前推，基智依靠道智，道智依靠遍智，如此明示了以上三品所讲的内容。如此讲解，也可以承接后面的四加行。

实际上两位论师的解释没有什么矛盾：一者是先说目标，再讲如何修持和远离歧路，一者是按照基道果的次序讲。现观的传轨，广现观要讲七十义，中现观要讲八事，略现观只讲三智，也是因为三智可以涵盖全部。

大家最好能看一下华智仁波切的《现观庄严论总义》，这其实是现观的一个修法。如果先学一遍《现观庄严论》颂词再看《总义》，会很容易了达二者之间的明晰关系。格鲁派学现观，一学就是五年十年，我们这里要求至少学一年以上，如果愿意选现观专业，也可以在不同法师面前连续听两三年，这非常有必要。我本人虽然学得不好，但从小就对《现观庄严论》有非常大的信心，因为知道中观和现观直接间接解释了佛陀的真正密意。今年学会的课程中，我特意在中观部分安排了《般若摄颂》，因为这个课视频、音频齐全，且划入中观或现观都可以。考虑到现在城市里的很多人不一定看得懂中观的推理，如果能耐心听一遍《般若摄颂》和《缘起赞》也很好，因此课程中安排了这两门。

如果没有什么违缘，明年应该能讲完《现观庄严论》的颂词，希望大家要有一种热情。听课的时候，如果听者非常专注，那么讲者也会有一点力气；如果你们听着听着就睡着了，或者一直吃东西、喝东西，那么讲的人也不会有兴致。有些人一到聊天、看电视、

看电影时，就眼睛睁得大大的，贯注了全身所有的力量，而一到听佛法时，显现上就成了奄奄一息，这种现象不是很好。任何一门课，比如这部《现观庄严论》，只要开始了，就要把它听圆满，而且不仅是听，还要从中得到一些真正的利益。《现观庄严论》是佛陀的密意，是将来要到人间转法轮的弥勒菩萨亲口所说的教言，听闻如是论典的机会在我们的一生中能有几次？

我最近在整理法王如意宝的一些教言，包括了上师以前在很多地方讲的内容，准备在法王涅槃法会的时候奉献给大家，与此同时，我再三地想过，在自己的人生历程中，最美好、最有意义的就是在上师如意宝面前听闻佛法的那段时光，它散发出的力量直到我生命的尽头也不会消失，那是来自佛陀、传承上师的智慧与慈悲的力量。这种心情，可能你们正在听法的当下感觉不到，就好像世间的学生在念书时不感觉学生时代的美好，而一旦到了社会上，遇到各种问题时，才发觉以前无忧无虑的时光是多么美好。所以，希望每个人都能充分认识闻思的重要性。

今天刚好把《现观庄严论》的前三品讲述圆满，余下的部分还会继续讲，希望学院里和网上听受的道友都能圆满，争取做到善始善终。《现观庄严论》可能要讲五六十堂课，现在讲了二十六堂，后面还会讲二十五六堂。后面部分不是很难懂，最难的就是三智。如果我们能够共同圆满八品的全部内容，应该会是一个很好的缘起。

我经常在想，如果哪一天学院的因缘不具了，大

家应该通过网络来听受佛法。网上讲堂真的非常方便，只是靠个别发心人员做一下维护就能运转。只要电和网络保持正常，全世界无数人一起来听都没问题。现在有些聊天室动辄都有几万人，但他们都是很无聊的，每天尽做一些不利于身心的事，没有任何意义；而我们利用网络传递佛法，是真正给大家带来正能量的。

我昨前天跟一些藏汉道友交流时也发现，如今利用网络来学习佛法还是很方便的，不需要花很多时间和金钱。比如你如果到佛学院来开一个法会，要花很多时间、金钱，要跟家人和领导请假，甚至有时还要说方便妄语。而只要有心，就可以很轻松地在网上学到法，这是一种很好的方便。《上师心滴》中引用《大宝积经》的一个教证说：方便法对智者而言，是解脱；对愚者而言，则是束缚。这个道理我在《旅途脚印》中也讲过，以此来观察网络，成为智者还是愚者，就看各位自己了。

第二十七课

思考题

1. 何谓所相，何谓能相？请举例说明。为什么说加行相属于能相？

2. 解释颂词："始从无边相，及至无动相，三谛各有四，道中说十五。"

《现观庄严论》是以弥勒菩萨的智慧来诠解释迦牟尼佛所说般若空性之隐义的一部殊胜窍诀论，全论共八品，分别宣讲三智、四加行以及法身。

今天开始讲四加行，也就是对实证三智的内容进行见解和修行上的抉择。当然，此处对于修行的介绍不像藏传佛教密宗中宣讲的修法那么明显，因为密宗中的修法是很多前辈大德修行经验的汇集，是十分便于实际行持的窍诀。今天要讲的理论性的修行，与之有所不同。但总的来讲，先从理论上把修行的见解和行持次第抉择清楚，是极为必要的。

再强调一点，就是听法的意乐非常重要。很多人刚开始对佛法的意乐还比较强，但时间一长，就慢慢放下了听法的行为，这是很可惜的。不管是否能听懂，都应该无有厌足地坚持闻思下去。现在汉传佛教对闻思修行的提倡力度不够，以至于很多人听了一两部论典就心生满足，不太愿意再听课了。学院中有个别道友也是这样，听了五六年法后就消失了。学会里有一部分人还在不断地闻思，另外一部分学了六年之后，

就已经结束了这段生涯，开始了新的生命历程——本来我们也都是自愿加入的，能坚持学六年也很不错（学会创建于 2006 年），在世间，六年学完就是小学毕业了，但我的希望是，小学毕业了还要读初中、高中、大学，佛教的知识多多益善。当然，就我个人而言，多几十个人、几百个人、几千个人都无所谓，那只不过是一个数字而已，我也看不到这些人，也听不到这些人的声音，人多人少对我无利无害；但在这个迷乱的时代，能有越来越多的人听到佛理总是好的。

现在我们佛学院和学会的新成员都比较多，这一方面是非常可喜的事，但另一方面，我们的压力也比较大。城市里的人需要工作、需要赚钱，面临的都是生活上的压力，而我们这里的人所面对的，一个是自己修行的压力，还有就是为大家发心的压力。我身边的道友经常抱怨“压力太大”。什么原因呢？因为学习的人越来越多，而发心的管理人员越来越少，他们的身体也是越来越差。因此，我觉得学员们应该多加强自我的管理和约束，如果没有一点自觉性，完全依靠别人的控制和指挥，那是有一定困难的。

另外，学会是我们自己辛辛苦苦创造的园地，里面所有的操作我们都有自主权，学会内外有一些人经常反过来给我们指三道四，我想他们没有这个资格。原则上，各个教派、任何上师的弟子我们都愿意接收，但如果是抱着特殊目的而来，总是提一些不合理的要求，那么这些人的学业可以结束了。我们这边的管理人员十分有限，没有时间处理你们各种莫名其妙的问题。对于如理如法地遵守学会制度的人，我们会尽心

尽力地提供服务，但对于那些不但不配合工作，反而制造各种不便的人，恐怕只能开除了事。甚至还有人威胁我们的发心人员，说要找他们“算账”，其实要说“算账”，应该是我们找你算账——你免费学了这么多年，现在不想学了，我们是不是该把这些年的学费算清楚？

不管怎样，希望大家尽量减少是非，多把时间用在闻思修行上。爱搞是非的人不是一个好修行人，爱搞是非的团体不是一个合格的佛教团体。现在世间许多优秀的组织、集团，在管理员工时都非常注重人格的培养和情绪的控制，作为大乘佛教的修行人自然更不用说了。是非多的人，还是自己单独修行好，不要加入佛教团体，否则，不但对自己不利，还会给周围的人带来负面影响。无论学院还是学会，我们的管理都是这个原则：如理如实修行且服从管理的人，我们开许你住下来，能呆多长时间看因缘；经常搬弄是非、找麻烦的人，不管你有什么样的技术、能力，我们也不需要。

今天的现观好像变成了管理学的课，不过，我们一会儿毕竟要讲正等加行，如果首先连管理都搞不好，我也是没办法修行的。比如一个学校里的学生不能好好遵守纪律，那要学知识就更没指望了。因此，在讲加行之前讲一下修学团体里规章的想法。

第四品 正等加行

己一（宣说圆满摄修相之现观——正等加行）分二：一、

摄所修三智之相；二、宣说实修加行之现观。

庚一（摄所修三智之相）分二：一、略说所修相之本体；二、广说彼等各自事相。

辛一、略说所修相之本体：

一切智差别，行相为能相，
由三种智故，许行相为三。

前面三品讲三智，第四品讲正等加行。正等加行的主要内涵，就是如何把三智融摄于修行中。

有些人可能会产生疑问：前三品讲三智，正等加行也讲三智，这样会不会有重复的过失？实际上并不重复，前面讲三智是从见解的角度，宣说了三智的本体和分类等，第四品讲三智是讲如何修行三智；而且前面是分开讲的，这里是合而为一来讲的。

对于菩萨、佛陀和声闻缘觉的智慧，不可能无缘无故获得，必须先以理论来了知其具体含义，然后再以四加行来次第现证，是这样的一个过程。

加行相的本体：了知基四谛实相的所有智慧差别，即被承许为“行相”的法相。

行相一般分两种——所取的行相和能取的行相。以四谛中的无常为例，任何一法都在刹那刹那坏灭，不可能安住到第二刹那，这叫做所取的无常相；我们通过闻思了知诸法是刹那无常的，然后缘一法修行无常，最后类推到所有万法都无有恒常，这样的智慧叫做能取的无常相。因此，所取相是对境本体的行相，能取相是以智慧来了知其行相。加行相指的是能相。

分类：概括起来，前三品宣说的智慧有三种的缘故，正等加行的行相也承许有三种类别。

这三大类若分开而安立：基智有二十七相，道智有三十六相，遍智有一百一十种相。共一百七十三相，下面就对此进行广说。

辛二（广说彼等各自事相）分三：一、广说基智之行相；二、广说道智之行相；三、广说遍智之行相。

壬一、广说基智之行相：

始从无边相，及至无动相，
三谛各有四，道中说十五。

基智是随顺声闻缘觉的一种智慧，是对蕴界处等一切基法了知为无我的一种境界。从了知苦谛的实相无边相（即无常相，这里是依《般若经》的讲法）开始，直至了知道谛的实相不动相（或称不退转相）之间，前三谛每一谛各有四相，共十二种相，加上道谛单独的十五种相，总共二十七相。

苦谛的实相有四种：

1、了达无有无常与非无常之戏论的行相。

2、了达不生苦及非苦戏论的行相。

3、了达远离空非空戏论的行相。

4、了达不被证悟我无我戏论所害的行相。

因为正等加行修的是真正的空性，所以苦谛所摄的四相都要远离无常、非无常等两边戏论。集谛和灭谛也是同样。

集谛的实相有四种：

5、了达无有因非因之戏论外的行相。

6、了达无有集非集之戏论如虚空的行相。

7、了达生非生戏论不可言说的行相。

8、了达无有缘非缘戏论之名的行相。

灭谛的实相有四种:

9、了达无有灭非灭戏论、无去的行相。

10、了达不被寂与非寂戏论所夺的行相。

11、了达无有妙非妙之戏论、无尽的行相。

12、了达无有离非离之戏论、无生的行相。

在道位中,烦恼障的对治——证悟人无我之道谛的实相有四种:

13、了达无有道非道之戏论而无作者的行相。

14、了达无有如非如之戏论而无知者的行相。

15、了达无有行非行之戏论而无迁变的行相。

16、了达无有出非出之戏论而无调伏者的行相。

所知障的对治——证悟法无我之后得智慧有漏（《现观庄严论》里的有漏、无漏通常指出定、入定，而非按照《俱舍论》里的“是否与六门相连”之义）道谛的实相有五种:

17、了达无本体如梦之法相的行相。

18、了达无生如回响之法相的行相。

19、了达不灭如眼华之法相的行相。

20、了达重新寂灭如阳焰之法相的行相。

21、了达自性涅槃如幻之法相的行相。

所知障的对治——证悟法无我之入定智慧无漏道谛的实相有六种:

22、了达染污分别之对治——无染污的行相。

23、了达清净分别的对治——无清净的行相。

24、了达染污分别的对治——无染的行相。

25、了达戏论相之分别的对治——无戏论的行

相。

26、了达自之现观分别的对治——无执的行相。

27、了达退失分别之对治——不动的行相。

道谛所摄的行相共有这十五种。

以上这基智的二十七种行相，菩萨从因地就要开始修持，而作为声闻乘行者来说，只是直接修习无常、苦、空、无我等相，并非修习大乘远离二边戏论的大空性。因此，《般若经》和《现观庄严论》中所讲的这些行相都是大乘不共的。

对于这些，我只是简单地介绍一下，详细内容可以参阅麦彭仁波切、哦巴活佛的讲义等，这些讲义在叙述方法上稍有不同，但真实意趣基本相同。

总而言之，对于基智、道智、遍智的所有行相，都应以远离二边戏论的方式来修持。如果按照麦彭仁波切的解释方法：一百七十三相的每一法，胜义中都是远离四边八戏、无有任何显现的；世俗中皆有如梦如幻的行相。菩萨应在入定位以远离四边八戏、无有相状的方式修行，在出定位则以不相混杂的方式一一去修这一百七十三相。

修行者分两种情况：渐次根基的菩萨要一步一步地修，从前面的无常、苦、空、无我一直到遍智的最后一个行相，每一个都要去修；而利根菩萨则无须如此，可以于一刹那间同时修持这一百七十三相。在讲后面几个加行的时候还会谈到这一点，比如刹那加行就是在一刹那间圆满所有的行相。但对我们来讲，不要说圆满一百七十三相，就连一刹那圆满苦谛的四个相都有非常大的困难。

因此，我们绝不能自以为修行有多好。经常有一些缺乏佛学理论基础的人认为自己已经得到了很高的境界，声称自己是一地菩萨、二地菩萨，连自称为佛的人也有。我们去台湾的时候，就看到一个自称是佛的人的照片——他脚踩莲花，头上安了一个人工的顶髻，手作救护手印，旁边围绕着一群善男信女，还有电脑做的白云……我很想采访一下这位“佛陀”，看看他有没有尽所有智、如所有智。既然是佛，理应具足一切功德，什么都不懂、特别愚笨的佛在历史上是没有的——但不要说佛的大悲心和智慧，恐怕他连世间层面的悲心和智慧都不一定具足。

在佛法不兴盛的地方，往往会有人借用佛教名义，搞许多花样来迷惑大众。究其原因，还是世人对佛教理论一窍不通、修行功夫一无所有，这样才会把佛教看成一种玄妙的东西，以至被人蒙骗。

佛教的修行需要一步一步循序渐进而行，如果一时达不到预期，也没有必要为此伤心绝望；另一方面，一定不要谈论那些离现实生活特别遥远、令人难以置信的奇异功德，否则结果不一定对你有利——这一点作为佛教徒要加倍重视。

现在的大城市里，人们对佛教的印象还算比较不错，这可能与我们学院直接或间接起到的一点点作用也有关。我希望学习藏传佛教的出家人和在家人，以后在弘扬佛法和自己修行的过程中都尽量如理如法，如果哪一天自己烦恼现前、缘分尽了，实在无以为继，也千万不要打着佛教的旗号骗人。

前段时间，我听说广东有个别人标榜自己是“瑜

伽士”、“空行母”，但具体怎么回事目前还不清楚。为了避免类似情况给佛教带来不良影响，也可以采取一些措施，比如在网络等媒体上公开这些不如法现象，以引起大家的警惕。

总体来看，大多数地方的道友都在很认真地、有次第地闻思修行，大家真正明白了佛教的内涵，生活态度也发生了很大转变，在面对苦恼、面对生死时，能用得上佛法的见地和修行，这是非常好的一个现象。与此同时，如果大家发现身边有损害佛教形象的行为和现象，也应当尽量制止；如果实在无能为力，就通过其他方式进行揭露。当然，这个过程中要避免因私人关系不好而起的无因诽谤。

壬二、广说道智之行相：

于因道及苦，灭中如次第，

说彼有八七，五及十六相。

染污法之因——集谛、清净法之因——道谛、染污法之果——苦谛、清净法之果——灭谛中，按照先后顺序，它们的行相分别有八种、七种、五种及十六种。

如此一来，道智相共有三十六种。到底是哪三十六种呢？

从集谛相断治的角度宣说有八种：

1、证悟集谛之差别法因相的智慧有了达断贪之离贪的行相。

2、了达断除本体贪欲而不住轮回的行相。

3、断除果喜爱轮回而寂灭的行相。

4、证悟集谛之差别法集相的智慧有了达断除贪心而无贪的行相。

5、了达断除嗔心而无嗔的行相。

6、了达断除痴心而无痴的行相。

7、证悟集谛之差别法生相的智慧有了达断除因之分别而无有果烦恼的行相。

8、证悟集谛之差别法缘相的智慧即了达断除贪执有情而无有情的行相。

从道谛相立宗及合理性的角度宣说有七种：

9、证悟道谛的差别法道相的智慧——了知本体无量之智相。

10、了知与二边不相关联的行相。

11、证悟道谛差别法如相的智慧——了知本体无别的行相。

12、了知无有戒禁取的行相。

13、证悟道谛的法别法行相的智慧了知本体无分别的行相。

14、了知无不可量的行相。

15、证悟道谛之差别法出相的智慧就是了知本体无贪的行相。

苦谛的行相从自法相与总法相的角度来说有五种：

16、证悟苦谛的差别法无常的智慧——了达无常的行相。

17、证悟苦谛的差别法苦相的智慧——了达苦谛的行相。

18、证悟苦谛的差别法空相的智慧——了知空的

行相。

19、证悟苦谛的差别法无我的智慧——了知无我的行相。

20、证悟苦谛的自性无有戏论相的智慧——了知无相的行相。

灭谛的行相从本体的角度来说有十六种：

证悟灭谛的差别法灭相的智慧包括三种：

21、了知证悟境空性的行相。

22、了知证悟内空的行相。

23、了知证悟内外空的行相。

证悟灭谛的差别法寂相的智慧包括八种：

24、了知证悟境空空的行相。

25、了知大空的行相。

26、了知胜义空的行相。

27、了知有为空的行相。

28、了知无为空的行相。

29、了知离边空的行相。

30、了知无始终空的行相。

31、了知无舍空的行相。

32、证悟灭谛的差别法妙相的智慧即是了知证悟境自性空的行相。

证悟灭谛的差别法离相的智慧包括四种：

33、了知证悟境一切空的行相。

34、了知法相空的行相。

35、了知无缘空的行相。

36、了知无实体空的行相。

对于这三十六种相，菩萨在名言中是以如梦如幻

的方式来断除非理的行相、修持合理的行相，在胜义的层面，则是以无有任何相状戏论的方式入定修持。

壬三、广说遍智之行相：

始从四念住，究竟诸佛相，
道谛随顺中，由三智分别，
弟子及菩萨，诸佛如次第，
许为三十七，卅四三十九。

从四念住开始到究竟佛陀相之间，遍智的行相有一百一十种。这一百一十相是如何安立次第的呢？是随顺四谛之中道谛的次第而安立的。道谛的次第即资粮道、加行道、见道、修道、无学道，按照这个顺序，将遍智相分为三种：基智同分的相有三十七，随应道智的相有三十四，不共佛陀的相有三十九。

共同声闻同分基智的三十七相，也即三十七道品，共分为七个部类——

第一部类、彻知有实法之道的四念住：1、了知身念住的行相；2、了知受念住的行相；3、了知心念住的行相；4、了知法念住的行相。

第二部类、由勤作所生之道的四正断：5、了达已生恶不善法令断的行相；6、了达未生恶不善法令不生的行相；7、了达未生善法令生的行相；8、了达已生善法令增长的行相。

第三部类、修行等持之道的四神足：9、了达欲定断行具神足的行相；10、了达心定断行具神足的行相；11、了达勤定断行具神足的行相；12、了达观定断行具神足的行相。

第四部类、现观加行之道的五根：了知13、信；14、精进；15、正念；16、定；17、慧的五种行相。

第五部类、与现观关联之道的五力：了达18、信；19、精进；20、念；21、定；22、慧力的五智相。

第六部类、现观之道七觉支：了达23、念觉支；24、择法觉支；25、精进觉支；26、喜觉支；27、安觉支；28、舍觉支；29、定觉支的七智相。

第七部类、清净出离之道的八正道：了知；30、正见；31、正分别；32、正语；33、正业；34、正命；35、正勤；36、正念；37、正定圣道的八种行相。

菩萨同分的道智相有三十四相，也分在七部类中——

第一部类、对治之道三解脱门：即了知1、体空性；2、因无相；3、果无愿解脱门的三种行相。

第二部类、幻化道三解脱：了知4、有色观色解脱；5、无色观色解脱；6、净色解脱的三种行相。

第三部类、现法乐住之道——无色定：了知7、空无边定；8、识无边定；9、无所有定；10、有顶定的四种行相。

第四部类、寂止之道：11、了知灭尽定的一种行相。

第五部类、出世间道九等至：了知（12-15）四禅、（16-19）四无色及（20）灭尽定的九种行相。

第六部类、所断之无间道：（21-24）了知现见对境四谛的四无间道的四种行相。

第七部类、佛陀之道：（25-34）了知布施等十波罗蜜多的十种行相。

佛陀的不共行相有三十九种，分在五部类中——

第一部类、十力：1、知处非处智力；2、知业报智力；3、知种种解智力；4、知种种界智力；5、知根胜劣智力；6、知遍趣行智力；7、知静虑解脱等持等至智力；8、知宿住随念智力；9、知死生智力；10、知漏尽智力的十种行相。

第二部类、四无畏：了知11、正等觉无畏；12、漏永尽无畏；13、说障法无畏；14、说出离道无畏的四种行相。

第三部类、四无碍解：了知15、法无碍解；16、义无碍解；17、词无碍解；18、辩无碍解的四种行相。

第四部类、佛十八不共法：19、如来无有误失；20、无暴卒音；21、无忘失念；22、无不定心；23、无种种想；24、无不择舍；25、志欲无退；26、正勤无退；27、念无退；28、慧无退；29、等持无退；30、解脱无退；31、一切智业智为前导随智而转；32、一切语业智为前导随智而转；33、一切意业智为前导随智而转；34、于过去世无著无碍智；35、于未来世无著无碍智；36、于现在世无著无碍智的十八种行相。

第五部类、本体的差别：37、了知诸佛所说之真如的行相；38、了知自在驾驭万法之自然本性的行相；39、了知一切相现前菩提之佛陀的行相。

综上所述，从第一个无常相开始，到最后一个佛陀相之间，正等加行的行相总共有一百七十三种。对于这些行相，全部应以入定远离一切戏论，出定不相混杂、如幻如梦的方式来修行。

第二十八课

思考题

1．请从总别两方面介绍实修加行的法器。你是否符合这里的条件？

2．请解释不住加行和不行加行的意义。为什么以此两种可以涵摄全部二十种正等加行？

3．二十种加行总分为哪几类？分类的依据是什么？

不管学《现观庄严论》还是俱舍、中观等，首先对于颂词字面要能解释，在此基础上还要抓住一些根本性的问题，比如第一品讲什么，分哪几个要点来讲的……合上书也要能复述。这个闻思方法很重要。如果学一部论，连重点也不了知，只有泛泛的一个印象，那是不合理的。

正等加行总共有十一种法，今天要讲的是其中非常重要的一个法——加行。整部《现观庄严论》所修的法，就是前边所讲的基智、道智、遍智的一百七十三相，那么以什么样的方式来修呢？就是以加行的方式来修。

庚二（宣说实修加行之现观）分三：一、趋入加行实修之身份补特伽罗；二、宣说修行实修加行之自性；三、广说彼之差别分支。

辛一（趋入加行实修之身份补特伽罗）分二：一、总法器；二、别法器。

此处讲修持《现观庄严论》的修行人所符合的条件。比如说到密法的法器，尤其是要听不共的大圆满和大幻化网，最起码要得过灌顶、修完加行。虽然其他个别上师对密法法器也有不同的说法，但是我们按照无垢光尊者和华智仁波切的传统，要求一定要修完加行。

那么，修行《现观庄严论》的法器是怎样的呢？下面先讲总法器。

壬一、总法器：

昔承事诸佛，佛所种善根。

综合而言，闻思修行此法的法器需要具足因和缘。缘的特点是过去一定承事过很多如来。尽管我们自己不知道自己是否承事过佛陀，但前辈很多大德的讲义中都讲：如果今天有机会听受《现观庄严论》，那就说明往昔一定在过去出世的佛陀前做过供养、承事，否则即生不会有这种缘分。因的特点是什么呢？以前依靠佛陀等这些特别殊胜的福田种下过善根。或者在佛陀面前听过佛法，或者在佛陀面前供养过，或者哪怕是当过佛陀智慧眼前的一只小虫，凡此种种的善根肯定是种下过的。

很多人经常问："我有没有学《现观庄严论》的因缘？你看看我的眼睛、我的鼻子……"其实，看你的眼睛鼻子都看不出来，但是你如果没有前世的因缘，今天根本不可能遇到这个法，哪怕要听闻其中一个偈颂也需要有特别殊胜的因缘。无垢光尊者在《法界宝藏论》里面讲：我们往昔一定与普贤王如来结过

缘，因为即生值遇如此殊胜密法之故。

壬二、别法器：

善知识摄受，是闻此法器。
亲近佛问答，及行施戒等，
诸胜者许此，是受持等器。

颂词分别对应闻、思、修来介绍受持般若波罗蜜多的法器。

第一，即生被具法相之善知识所摄受，通过在善知识面前听闻此甚深般若法而堪为闻法器。如果没有被大乘善知识摄受，而是被外道或者小乘的上师所摄受，就不可能听闻甚深的般若法义。因此，能接触此法的最根本因缘，就是被大乘善知识所摄持。

我们如果生长在一些盛行小乘或外道的国家，可能根本遇不到大乘善知识。我们曾遇到过世间的各种老师，但是他们不会让我们发菩提心，不会给我们传讲般若空性。在座的人都已经被许多大乘善知识摄受了，而且不但听闻了显宗般若法门，甚至连更甚深的密宗法要也听闻了，这样就圆满了第一个听闻法器的条件。

第二，作为思维的法器，有两个条件——第一是过去世依止过佛陀，第二是在佛前请教过甚深般若的意义，如同阿难尊者、须菩提那样再三提问、请教一样。

第三，修行的法器，就是在生生世世依止佛陀和善知识的过程中，修持过布施、持戒、安忍、精进、禅定、智慧六波罗蜜多。

以上观点是佛经以及前辈大德所共同承许的，即依止佛陀并进行问答是取受教法，而不断修行六波罗蜜多而获得甚深意义并将其铭记于心是修持教法。

归纳而言，修行《现观庄严论》的人一定是容易接受闻思修行的人，他因为前世曾依止过佛陀和善知识，而且修持过波罗蜜多，所以即生中一定还会这样做；如果不具备这样的条件，就不堪为闻思修行的法器，也就没有修学《现观庄严论》的资格。在座的人应该可以说都是修持般若法门的人，因为大家至少都对闻思修行感兴趣。如果对闻思修行一点都不感兴趣，那会不会得到般若法门的意义呢？不可能的。

为什么前辈大德对闻思修那么重视？因为三者缺少任何一个，都无法修行成功，只有听闻，没有思维和修行不行；只有听闻和思维，没有修行也不行；反过来，只有修行，没有听闻和思维也不行，因为他不可能知道怎么修。《扎嘎山法》里讲，闻思修行好比骏马吃草，骏马吃草时先吃到嘴里，在嘴里全部嚼烂，然后才咽下去。先吃，再嚼，再咽下去。如果骏马看到草直接吞下去，那肯定不行。我特别喜欢这个比喻，在译本中还给这一段另加了一个小题目——“闻思修勿脱离”。前段时间，我在一个学校作交流时讲了这个比喻，下课后有个老师特意跟我说：“我以前不知道闻思修行的重要性，今天通过你讲的比喻我才明白了。”

辛二（宣说修行实修加行之自性）分三：一、宣说甚深智慧之本体大平等之禅定；二、宣说广大方便相三智加行之

分类；三、宣说实修分位界限加行之差别。

壬一、宣说甚深智慧之本体大平等之禅定：

不住色等故，遮彼加行故。

从基智到遍智之间，共有二十种修行方法，这些修法的共同本体就是修行殊胜方便智慧的行相。讲密法时，处处都会说清净和平等，如果对此不懂，就不可能明白密法的根本要义。而一讲到大乘佛法，就一定会讲智慧和大悲（或说智慧与方便），如果不懂此二者，那任何闻思修行都谈不上。现观、中观有时看起来好像比较复杂，但实际上都没有离开大乘佛法的根本——空性和大悲。其实，在现实生活中，智慧和悲心也是人类生存的根本。虽然社会上涌现出很多精神和理念，但是我没有发现有比智慧和大悲更重要的。

下面先讲以甚深智慧为本体的两种加行——不住加行和不行加行。华智仁波切的《现观庄严论总义——修行次第略说》中讲：二十种加行全部可以归纳到不住加行和不行加行之中。所以，真正修持一百七十三相，也只有不住加行和不行加行这两种方式。

1、所谓不住加行，就是证悟色等基道果任一法，都是本体空性、远离四边八戏的。

2、对境不存在，故而有境三智的本体也不落于一切相的执著中，这叫做不行加行。

所以，从有境的角度讲是不行加行，从对境的角度讲是不住加行。以有境对境或能取所取全部不存在的方式来行持，这就是真正的般若波罗蜜多。《般若摄颂》中云：“天王帝释请问佛，菩萨慧行如何勤？蕴界尘许不勤作，蕴不勤即菩萨勤。”意思是，帝释

天王请问佛陀："菩萨行持智慧波罗蜜多时，如何能做到精勤？"佛陀告诉他："蕴界处少许都不缘取，就是菩萨最好的一种勤作。"因为蕴等在本性中不存在，智慧也缘取不到，如果证悟了这一点，就是真正的加行。实际上，修行般若波罗蜜多，只有以不缘的方式来修，才是真正的修。因为万法的本体都是空性的，以空性了知空性的方式来行持，这也特别符合禅宗的说法。

壬二、宣说广大方便相三智加行之分类：

彼真如深故，此等难测故，
此等无量故。

下面是对应三智来分类的。

3、以不住不行的方式来修行基智的二十七相，因为真正通达了一切万法的基无比甚深，所以叫做基智甚深加行。也就是说，当我们修持不住加行和不行加行时，对基智的二十七相一一进行观察，发现这些法在胜义中如虚空般无有任何相，在世俗中则有如梦如幻的显现。因为任何一法本体上与法界无二无别，比如心的根本是如来藏，而显现为阿赖耶，这是非常甚深的，因此才说"彼真如深故"。

4、以不住不行的方式来修行道智的三十六相，证悟菩萨相续所摄的一切道甚深难测，非凡夫分别念可及，这叫做道智难测加行。这也是以世俗中如梦如幻、胜义中无可缘取的方式来修持的。

5、以不住不行的方式来修持佛果的一百一十相，证悟这些果自性无量的缘故，无法以凡夫的智慧来衡

量，这是遍智无量加行。

以上五种加行，智慧方面有两个，方便方面有三个。下面十五种是以界限来分的，不同的阶位有不同的加行——凡夫地有五个加行，不清净七地（一地到七地）有两个加行，清净三地（八、九、十地）有七个，最后一个叫结界加行，是贯穿资粮道至十地末尾的一种加行。

壬三、宣说实修分位界限加行之差别：

劬劳久证故，授记不退转，

出离及无间，近菩提速疾。

先讲凡夫位的五种加行。

6、对前面所讲的一百七十三相，以入定和出定交替的方式，通过不住加行、不行加行的途径来修行，作为资粮道的凡夫人，需要经历千辛万苦、漫漫岁月才能现前证悟，因此称为劬劳久证之加行。一般来讲，成佛要历经三大阿僧祇劫——凡夫道需要一大阿僧祇劫，不清净七地一大阿僧祇劫，清净三地一大阿僧祇劫，时间非常的漫长，因此这里说要经过长期的辛苦才能证悟。

7、以不住和不行加行的方式继续修行，获得加行道暖位的道相时，利根者就会得到必定成佛的授记，故而称之为得授记加行。

8、以不住加行和不行加行的方式修至顶位，就不会从菩提道中退转，所以叫做不退转加行。有些修行人太容易退转，刚刚在上师面前发誓一定要精进修行，还没过两个月就完全退失了。所以，没入道的凡

夫人真的很难把握住自己，各种违缘一出现，心态马上就变了，心态一变，身体也不得不配合它，好像有“遥控器”被别人掌握一样。而到了加行道顶位，才算取得了不退转的决定。

9、忍位时通过修正等加行而从声闻缘觉地出离，再也不会堕入小乘之中，更不会产生世间的自私自利心，所以叫做出离加行。

10、到胜法位时，通过正等加行的不住加行和不行加行的方式来修行，将见道的所有障碍一一遣除，因此称为无间加行。“无间”就是没有任何间隔之义，没有任何阻碍，完全确定下来了；而在此之前，可能稍微还有一些变数。

以上五种加行，属于资粮道的有一个，属于加行道的有四个，都是凡夫地所摄。

11、得到见道第一地菩萨时，通过修无漏智慧本体的正等加行而接近菩提，因此称为近菩提加行。此时的修行者不像凡夫那样执著对境和有境，而是以无漏的智慧摄持，在入定位非常自然地通达一切万法的本相，这种境界离正等觉果般若非常近，所以叫做“近菩提”。

12、在修道不清净七地中，以不住加行和不行加行的方式继续修持初地证悟的空性境界，可以非常迅速地圆满菩提，所以叫做速疾加行。二地到七地时，遍计的烦恼障早已灭尽，想要获得佛果是非常快速的，佛经中有教证说：得初地以后，想要成佛七日即可成办。

以上是一地到七地之间的两种加行。

利他无增减，不见法非法，
色等不思议，色等诸形相，
自性无分别。

三清净地有七个加行，其中属于八地的有以下五个：

13、无勤地成办利他，因此称为利他加行。八地菩萨的利他不像我们那么吃力，我们虽然很想利他，但由于因缘不具足，不要说度化无量众生，连自己的父母等亲人也度不了，本来想给他们转法轮，结果却被他们"逆转"了；八地菩萨感化众生的因缘非常殊胜，无勤当中成熟一切弘法利生的事业。

14、以无分别智慧照见一切万法无增无减、如如不动，本来离戏，这叫做无增无减加行。

15、因为泯灭了所有分别念，故而根本见不到法和非法、善和不善、好和坏等二元对立的法，这叫做不见法非法加行。凡夫人是有取舍心的，十善、六波罗蜜多等是要取的、五无间罪等是要舍的，但在八地菩萨的智慧前不存在这些法非法等。

16、凡夫去观察色等五蕴所摄的每一法的因、体、果、行相、作用等任何方面，会发现它们都是不可思议、难以衡量的，但八地菩萨的智慧对这种不可思议也不加分别，因此叫做不见不思议加行。一方面，由于万法的本体是空性的，缘取不到；另一方面，八地菩萨无勤照见一切万法的实相，并非难以衡量，所以说"不见不思议"。

17、凡夫习惯对色法等的法相、本体、因缘进行

分析，觉得它们有一定的自性，但是八地菩萨完全照见一切万法的平等性，在他面前，色等的行相、本性全都无有任何分别，这叫做不分别本体加行。八地以下的菩萨没有粗大的分别，但细微的分别仍然有，因为烦恼障没有灭尽之故。但到了八地，这些分别都不存在了。

凡夫人无法理解八地菩萨的境界，因为八地菩萨的智慧和悲心远远超越凡夫的分别念。有时我们看看自己对万法的执著，都觉得很可怜——本想好好修行，但要么莫名其妙没有动力，要么障碍出现无法前进，每个人烦恼现前时都不是那么容易应对的。但八地菩萨完全不同，他们的修行自然而然可以成功。

下面讲九地和十地的两个加行以及最后一个加行。

能与珍宝果，清净及结界。

18、到了第九地时，通过修不住加行和不行加行而获得四无碍解，可以相应不同的众生随机说法，令他们获得声闻四果、缘觉果、无上菩提果这六种有如珍宝般的果位，所以叫做能与珍宝果加行。

不论凡夫还是菩萨，都应以不住加行和不行加行的方式来修持，将所取和能取抉择为空性。大家最好看一下华智仁波切的《现观庄严论总义——修行次第略说》，在藏地所有的《现观庄严论》注释中，华智仁波切的这个注释在修法窍诀方面极具代表性，以之与本论互相对应，你才能发现《现观庄严论》的密意所在。以前有些论师讲解《现观庄严论》时讲得很枯

燥，让人很难以接受，直到人们看见华智仁波切这样的窍诀，才发现那也并非凡夫不可企及的，其中既有适合住地菩萨的行持方法，也有适合凡夫的修行方法。不能认为一地菩萨就不用修正等加行，直到八地十地都还要修，也不能认为凡夫人就没资格修《现观庄严论》。

19、十地菩萨时，也同样以不住、不行加行的方式修持，使前面九地的垢染全部得以清净，因此称作清净加行。

十地是修道过程中最清净、最高的一个层次，十地末尾通过金刚喻定断尽所有烦恼障和所知障，之后就获得了如来正等觉的圆满果位，那时就不用再修加行了。有些人自以为是利根者，不用修加行，但这种说法是不对的，《现观庄严论》里讲十地菩萨都要修加行，只不过修的是不住加行和不行加行，而没有五加行的名称。我们不能因为佛陀在经中没有提“五加行”，就认为五加行不重要，这样因为懒惰而凭着分别念乱说，可能会隐没传承上师们的窍诀。修行应依据传统，传承上师们如何做我们也如何做，世间一些成功的教育也是如此。

20、从凡夫资粮道一直到十地末尾之间，以入定和出定轮番的方式来修前面所说的这些加行，称为结界加行。

入定、出定轮番，或者说闭关、出关轮番，有些人以为这是藏传佛教的特殊说法，其实佛经里也是这样讲的。不论修显宗或密宗的任何一个法，入定时，要将所有分别念断开，周围的各种违缘和散乱的因也

要全部隔绝；出定时，要把入定所得的境界尽量用于现实生活中。佛陀在《入无分别陀罗尼经》中讲："入定见诸法等同虚空，后得见如幻"，这句话非常重要。对于《现观庄严论》所讲的从资粮道到佛果之间的一百七十三相，都应以入定如虚空般一无所缘，出定如梦如幻、如阳焰水月等幻化八喻或十喻的方式来修行，先是分别去修这一百七十三相，待修行纯熟，尤其是到达刹那加行时，就可以在一刹那间圆满所有加行相。

当然这对现在的我们来讲有一定的困难。比如说修四念处，现在让我们同一时间中修四个是做不到的，那就先修一个身念处——入定时观身体如虚空般无所缘，因为胜义中身体的颜色、形状、本体等都不可得，出定时视身体如幻化般，可以作为善恶业的所依，能起相应的作用。这就是《现观庄严论》中非常深奥的一种修法，这种修法在《大圆满虚幻休息》中也有讲述。

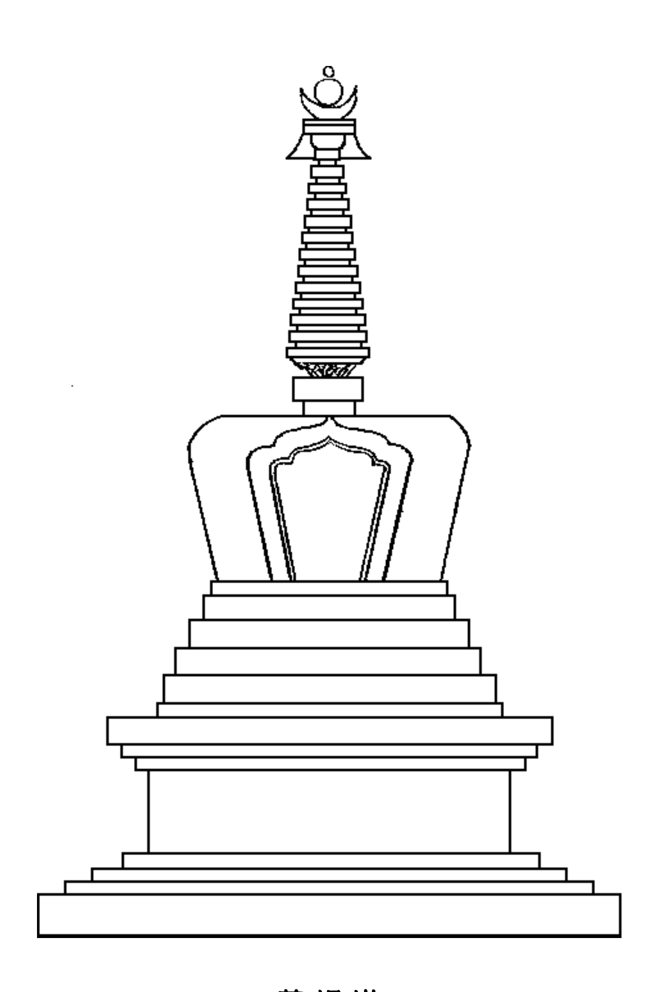
结界加行是从资粮道到佛地之间一直要修持的，因此也要在此提醒大家：不要认为自己生起了一定境界、获得了一点名气时就可以不修行了，包括我们今天发毕业证，也不代表你真的"毕业"了，不用再修行了。学佛不像世间人考公务员考上了就再不学了，而是要一直学到获得佛果为止。希望学院和学会中的道友们不要得少为足，如果你们在饮食等其他方面知足少欲，那是非常不错的，但在佛法方面，如果只听一两部论就满足了，这是不合理的。

总之，大家应当以不住加行和不行加行的方式来

修持般若波罗蜜多，最后方能达到清净加行的境界。在这个过程中，肯定需要依靠结界加行，一会儿出定，一会儿入定，也有可能产生很多分别念，一会儿开心，一会儿痛苦……不管怎样，我们的生活就是如此，充满悲欢离合。

回向偈：

所南德义檀嘉热巴涅　此福已得一切智
托内尼波札南潘协将　摧伏一切过患敌
杰嘎纳齐瓦隆彻巴耶　生老病死犹波涛
哲波措利卓瓦卓瓦效　愿度有海诸有情



菩提塔